



This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

### Usage guidelines

Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

- + *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.
- + *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.
- + *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.
- + *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

### About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at <http://books.google.com/>

Heb  
2150  
624c

HD WIDENER



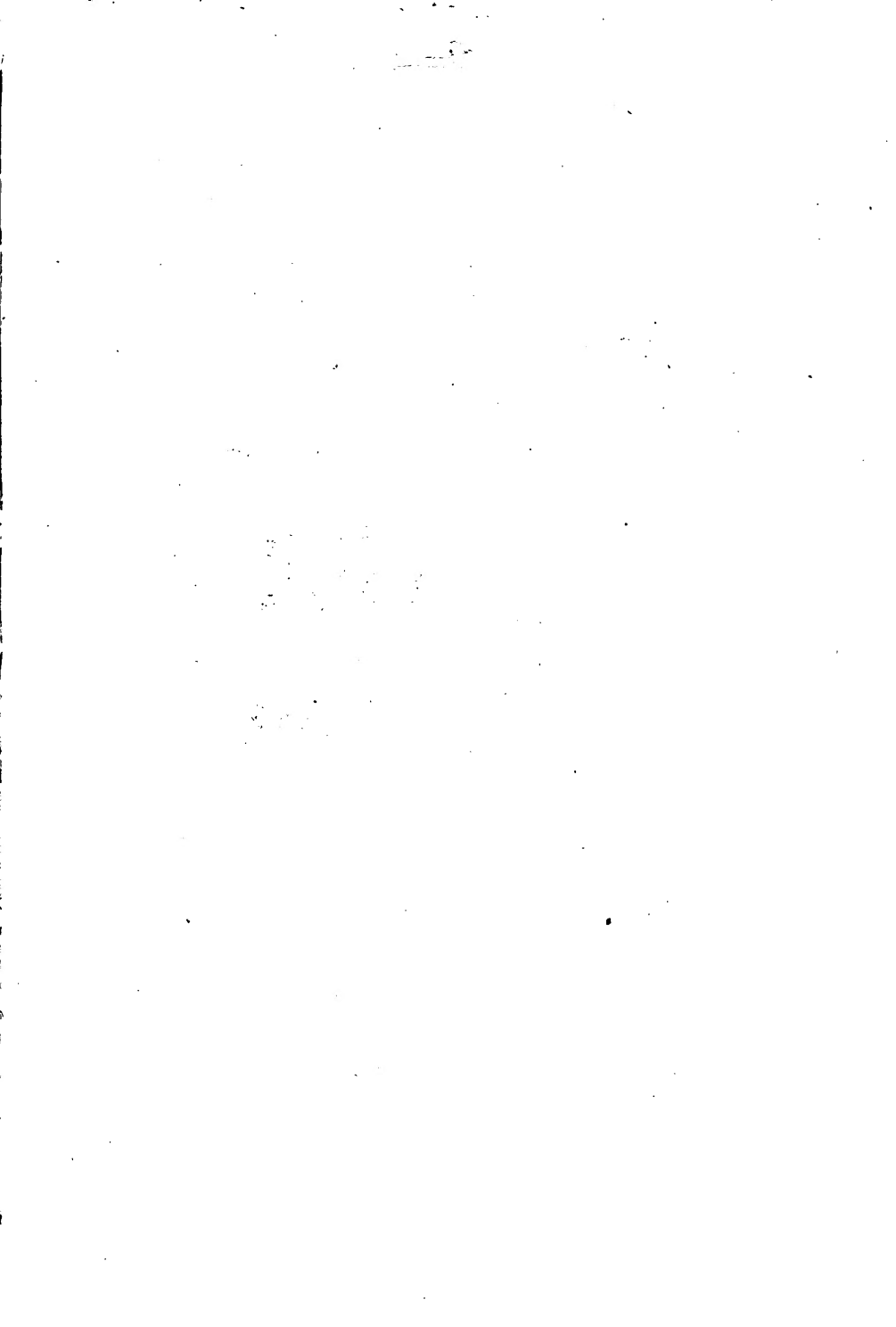
HW MEJK



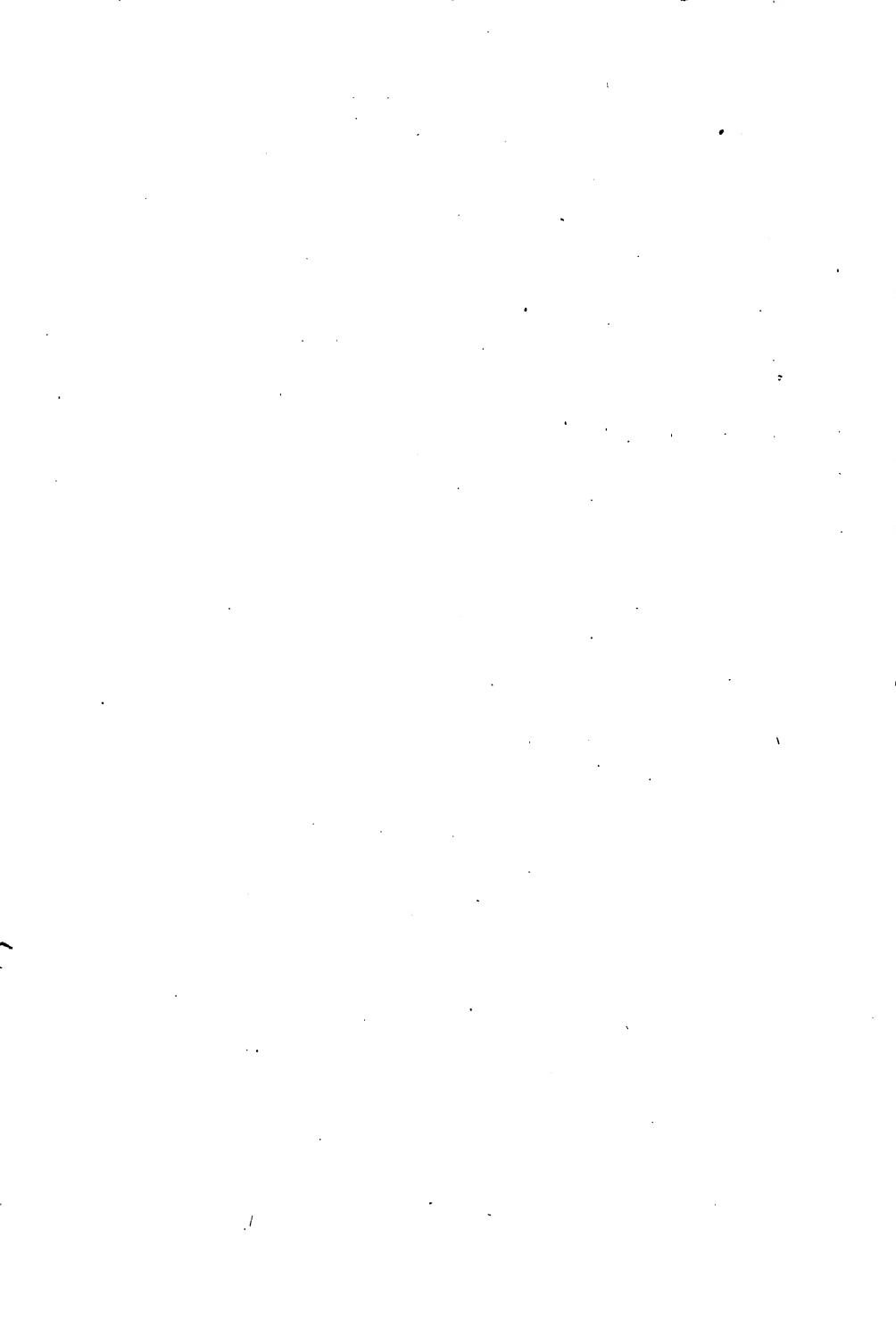
200

THE BORROWER WILL BE CHARGED  
AN OVERDUE FEE IF THIS BOOK IS NOT  
RETURNED TO THE LIBRARY ON OR  
BEFORE THE LAST DATE STAMPED  
BELOW. NON-RECEIPT OF OVERDUE  
NOTICES DOES NOT EXEMPT THE  
BORROWER FROM OVERDUE FEES.

W. 011111  
BOOK DUE 7  
NOV 8 1992  
JUN 30 1983  
7529433







# Zehn Schriften

des

**R. JOSEF IBN KASPI**

Nach den Handschriften  
in Oxford, Paris und München.

Mit textkritischen und erläuternden Anmerkungen.

Zum ersten Male herausgegeben

von

**ISAAC LAST.**

Nebst einer Einleitung

von

**Prof. Dr. Ludwig Blau.**

~~~~~  
**ERSTER BAND.**  
~~~~~

**PRESSBURG 1903.**

Druck von Adolf Alkalay & Sohn.



## Josef Kaspi.

Herr J. Last, der sich mit lobenswerthen Eifer der in den handschriftlichen Schätzen der Bibliotheken begraben **exegetischen** Schriften Kaspi's angenommen hat, um sie zu neuem Leben zu erwecken, hat mich mündlich und schriftlich aufgefordert, der folgenden Ausgabe ein Begleitwort über die Person des Verfassers und seiner hier zum ersten Mal an's Tageslicht tretenden Schriften mitzugeben. Obgleich in Folge der raschen Drucklegung und sonstiger Pflichten die Zeit für das Studium der Korrekturbogen eine karg bemessene war, glaubte ich doch dem Wunsche des Herausgebers mit Rücksicht auf das verdienstliche Werk, dem allseitige Förderung zu wünschen ist, entsprechen zu sollen.

Josef ben Abba Mari, Bonafous de Largentera, der sich von seiner Vaterstadt Argentiére (Languedoc) Kaspi (Ibn Kaspi) nannte, ist 1280 geboren und um 1340 gestorben. Er hatte zwei Söhne und eine Tochter, die er innig liebte und er verfasste manche Schrift in erster Reihe für seinen Sohn, wie nach seiner Auffassung der König Salomo die Sprüche, in denen die Anrede »mein Sohn« wörtlich zu nehmen ist. Zu den Beweisen, dass er zwei Söhne hatte (Neubauer-Renan, Les Ecrivains Juifs Français du XIV<sup>e</sup> Siècle Paris 1893 p. 133 [479]), gehört auch die Bemerkung zu Proverbien 7, 1 in der vorliegenden Ausgabe des 2. Kommentars (Seite 98), die der Herausgeber ohne Grund bestreitet. Aus der Bemerkung zu Proverbien 27, 28 (p. 121) wird zu schliessen sein, dass sein Erwerbszweig das Geldverleihen war. (הנה מנהגם לא היה עסק). Jedoch werden viele Juden seiner Zeit auch einen überseeischen Handel betrieben haben, wie aus dem Tadel Kaspi's über die Sucht nach Reichthum erhellt (Prov. I 27, 23 p. 76). Als er ein für bescheidene Bedürfnisse hinreichendes Vermögen gesammelt hatte, zog er sich von den Geschäften ganz zurück, denn der Reichthum soll nach seiner Anschauung nur dazu dienen, damit man der Wissenschaft leben könne. Man gehe damit haushälterisch um, um die Kosten

des Studiums und der Schriftstellerei bestreiten zu können. Es ist nämlich ganz evident, dass unser Autor mit seiner Ausführung über den Reichthum (S. 50.) sein eigenes Vorgehen rechtfertigt. Die interessante Stelle lautet wie folgt:

»Wenn der Weise sie (die Geld zu sammeln bestrebt sind) tadelt, bringen sie einen Beweis von dir. Diese Blinden wissen aber nicht, dass du das Geld nicht wegen seines eigenen Werthes liebst, sondern deine Absicht ist, es zu sammeln und dann auszugeben für das Studium und gute Werke. Daher sollst du, wenn du für deinen Bedarf genug erworben hast, ruhen und das Sammeln ganz aufgeben. Wehe den Sündern, die angefangen haben Geld zu sammeln, wie du angefangen hast, aber nicht aufhören, wie du aufgehört hast, sondern ihr ganzes Leben damit verbringen. Daher wird es am Ende der Tage offenbar werden, dass deine Thätigkeit dem (ewigen) Leben galt, ihre Gier hingegen der Sünde«. Im weiteren Verlaufe seiner Ausführungen rechtfertigt er sicherlich seine eigene Sparsamkeit. K. kommt auf diese Gedanken in seinem zweiten Kommentar wieder zurück (p. 103), was unsere Vermuthung, er spreche pro domo, verstärkt.

Seine materielle Unabhängigkeit gestattete ihm thatsächlich die zweite Hälfte seines Lebens als fahrender Scholast zu verleben. Sein Wissendurst trieb ihn in verschiedene Länder, nach Katalonien, Mallorca, Aragonien etc. Seine Begeisterung für Maimuni führte ihn nach Egypten, wo die Nachkommen des grossen Philosophen lebten. Allein er kehrte enttäuscht zurück, denn der Urenkel Maimuni's war ein Rabbiner, aber kein Philosoph. Kaspi hätte fürs Judenthum sein Leben opfern können — er widerstand einmal der Zwangstaufe — aber sein Herz schlug nur für ein philosophisches Judenthum. Sein Hauptwerk ist ein Kommentar zum »Führer« des Maimunides **עמורי כסף ומשניות כסף**. Neben der Philosophie galt seine litterarische Thätigkeit der Kommentirung der heiligen Schrift. Er wählte auch hier mit Vorliebe jene Bücher aus, die mit der Philosophie in Zusammenhang stehen oder gebracht werden können, wie aus der Uebersicht seiner Schriften (Steinschneider, Jüdische Litteratur 58—73, Neubauer l. c. 135—201) erhellt. Indem wir den Leser für das Litteraturhistorische auf die genannten Werke verweisen, möchten wir zur Charakterisirung der folgenden exegetischen Schriften Kaspi's, die hier zum ersten Mal in Druck erscheinen, einiges vorbringen.

Kaspi's Exegese ist im Laufe der Zeit verschiedentlich beurtheilt worden. Während ihm manche zustimmten, wurde er von Anderen scharf getadelt (vgl. Neubauer 201). Eine historisch gerechte Würdigung ist indess nur dann möglich, wenn wir eben seine Wirksamkeit vom historischen Standpunkte betrachten. Als Kaspi auftrat, war die Zeit des Peschat, der einfachen Bibelexegese, in Frankreich längst vorüber und der Kampf der Maimunisten und Antimaimunisten hatte auf die Geister eine nachhaltige Wirkung ausgeübt. Unser Autor war von der Wahrheit der Philosophie durchdrungen und es ist begreiflich, dass er ihre Lehren in der heiligen Schrift, im Worte Gottes, dem Grundbuch der Religion wiederfinden wollte. Dieses Bestreben ist an sich lobenswerth. Die Zwiespältigkeit unserer Zeit, die die Bibel für heilig hält, aber ihr Wissen mit der Bibel nicht Uebereinstimmung weiss, war der Vergangenheit nicht geläufig. Kaspi ist auch in diesem Punkte ein gelehriger Schüler seines grossen Meisters, des Maimunides, der die Philosophie seiner Zeit mit dem Judenthum, folglich auch mit ihrer Grundschrift in Uebereinstimmung zu bringen versuchte. Ganz philosophisch ist, dieser Auffassung entsprechend, der Kommentar zu Job. K. zeigt hier Maimuni gegenüber eine gewisse Selbständigkeit. Er polemisiert gegen ihn (Seite 141 und 148) und hält gegen die freisinnige Meinung des Talmuds Job für eine geschichtliche Person (140). Aristoteles stimmt mit den Lehren der jüdischen Religion überein (141); seine Grösse erreicht die des Moses nicht, denn er besass wohl dieselbe Denkkraft, aber nicht den prophetischen Geist (128, zu Proverb. 30, 2). Als über dem christlichen Europa noch tiefe Nacht lag, gab es im Judenthum Anhänger solcher Lehren und ein Publikum für diese Art von Meinungen, die gewiss nie zur Errichtung eines Inquisitions-Tribunals geführt hätten. Charakteristisch für die Aufgeklärtheit Kaspi's ist auch die Thatsache, dass er die Salomonischen Schriften mit der Citirformel »Der Weise spricht« anführt, mit einer Formel, die er auch zur Einführung von Sprüchen des Mibchar Hapeninim benützt. Es ist nämlich sicher, dass mit אִמְרֵי חָכָם an vielen Stellen auf das genannte Werk hingewiesen wird. Unser Autor hatte in diesem Punkte einen Vorgänger an dem Fabeldichter und Punktator Berechia Ha-Nakdan, der in seinen von Gollancz jüngst herausgegebenen zwei ethischen Werken das Gabirol zugeschriebene Spruchbuch mit derselben Formel citirt (vgl. The ethical Trea-

tises of Berachya son of Rabbi Natronai Ha-Nakdan, London 1902, p. 347 und sonst) und den Verfasser des Predigers ebenfalls kurz den »Weisen« nennt.

Nebst der Philosophie hat Josef Kaspi auch die hervorragenden sprachwissenschaftlichen und exegetischen Werke der spanischen Glanzepoche eifrig studirt. Seine Jugendschriften beschäftigten sich mit den Werken Ibn Ganāchs und Abraham Ibn Ezra's. Ganz besonders abhängig zeigt er sich in seinem Mischlekommentar von Abulwalid, dessen Wörterbuch er oft stillschweigend ausschreibt. Er benützte die hebräische Uebersetzung, die in Bachers Ausgabe vorliegt (Sefer Haschoraschim etc. Berlin 1896), wie er auch den More in Samuel Ibn Tibbons Uebersetzung citirt (vgl. das Citat p. 135). Die Abhängigkeit von Abulwalid ist eine so weitgehende, dass viele Dunkelheiten des Kommentars nach Einsichtnahme in das Wörterbuch Abulwalids sofort aufgeklärt werden. Die Grammatik Abulwalids (Rikma) scheint er nicht so stark benützt zu haben, da er eher lexikalische als grammatische Bemerkungen macht.

Er hat natürlich auch Kommentare und die Tradition zu Rathe gezogen, aber diese haben auf seine Exegese keinen so tiefgehenden Einfluss ausgeübt (vgl. 1. Kommentar zu 14, 31; 17, 9; 19, 8; 29, 8 und sonst). Der unter Ibn Ezra's Namen gehende Kommentar zu den Sprüchen scheint ihm bekannt gewesen zu sein (vgl. 1. Komm. zu 14, 31; beide Komm. zu 18, 24; 2. Komm. 4, 24; 5, 19; 20, 11; 21, 17). Die folgenden Stellen der 2. Kommentare 18, 19; 26, 23; 14, 13 (2. Komm.) 20, 10 erhalten Licht von dem Ibn Ezra zugeschriebenen Kommentar. Kaspi polemisiert stillschweigend gegen seine Vorgänger oder übernimmt in derselben Weise ihre Erklärungen. Er nennt natürlich öfters Maimonides, aber auch den Gaon (Sadia) Seite 77 zu 28, 16 und S. 78 zu 29, 11 und Averroes (אבן רשד) p. 72). Die Citate aus dem Talmud — er hält sich selbst für keinen Talmudisten — scheint er manchmal aus zweiter Hand zu nehmen. Die Worte בשערי (2. Komm. zu 4, 8) stammen aus Raschi, denn im Talmud (Megilla 18a unten) heisst es בשעריך (vgl. meine Anm. zu S. 59). Im 2. Kommentar citirt er zu 9, 7 (S. 94) eine Abweichung der Texte in Bezug auf den Accent und zu 24, 8 (113) erklärt er, nach den Masoreten gebe es keine neuen Interpretationen mehr. Da er im 1. Kommentar über den Mangel eines zuverlässigen Textes klagt und im 2. Komm. mehrere Exemplare (מסירים) citirt, ist es ganz



sicher, dass der 2. Komm. der spätere ist. Trotz seiner Bewunderung der Arbeit der Massoreten (so auch Ibn Ezra) citirt er manche Bibelstellen falsch (2. Komm. 10, 4; 16, 7; 19, 1), was merkwürdigerweise auch bei dem Punktator Berechia in den oben erwähnten Werken der Fall ist. Man kann darin einen Beweis für ihre Bibelfestigkeit erblicken, die es nicht für nöthig fand, die aus dem Gedächtniss angeführte Stelle durch das Buch zu kontrolliren.

Hier sei erwähnt, dass er die drei Theile der Bibel תורה ומקרא nennt (138, Zeile 2), an anderen zwei Stellen kürzer מקרא (83 und 123 unten). Berechia scheint die 3 Theile תורה מקרא חכמה zu nennen (Gollancz hebr. Abtheilung S. 8 Zeile 19 von unten). Wenn also der Zohar sagt (סתרי תורה) zu Gen. 15, 1: תרגם אנקלוס אורייתא ויביע דמקרא meint er, dass Onkelos die Tora und Jonathan ben Uziel die Propheten übersetzt habe, was sich auch Megilla 3a findet, und verräth mit dieser Terminologie die Zeit seiner Abfassung. Ginsburger (Pseudo-Jonathan, Berlin 1903 p. VIII n. 1) bezieht irrtümlich das Wort מקרא in der beregten Zoharstelle auf die gesammte heilige Schrift. Seite 184, Zeile 9 findet sich תורה כל כתבי הקדש והנביאים, ספרי הקדש וספרי הנביאים, wie im Talmud כתבי הקדש, die Hagiographen zu bezeichnen scheint. Sonst wird mit diesem Ausdruck bei mittelalterischen Autoren (vgl. Ibn Ezra Einleitung zu מורה ונעם und יסוד מורה; Neubauer Handschriften-Katalog Nr. 362 und Tobith 43; Berechia 87, Z 11 v. u.) die ganze heil. Schrift bezeichnet (Vgl. Blau, Zur Einleitung in d. H. Schrift p. 1 n. 1).

Kaspi äussert sich über die heilige Schrift in seiner Einleitung zum 2. Kommentar: Ich nehme die Worte der Tora und der Propheten und Hagiographen in ihrem einfachen Sinne, wie die Bücher des Aristoteles, ausser wenn der einfache Sinn eine Unmöglichkeit ergibt (83). Der Herausgeber hat diese Stelle für anstössig befunden und verweist auf andere Aeusserungen unseres Autors, wo er die heilige Schrift höher bewerthet. Kaspi durfte indess nur meinen, dass man die heilige Schrift stets nach dem Litteralsinn und nicht etwa allegorisch oder mystisch auslegen dürfe, aber nicht, dass sie mit den Schriften des Aristoteles auf gleicher Werthstufe stehen. Er hat sich also nicht widersprochen. Er kann es auch nicht zugeben, dass in den biblischen Büchern Lücken seien, »sonst hätten wir weder Tora noch Bücher« (2. Komm. zu 9, 10 p. 94). Eine

etwas freiere Ansicht äussert er nur über die Abfassung der Sprüche. Wohl hält er Salomo für den Autor, meint aber, Salomo habe nicht das ganze Buch der Reihe nach verfasst; sondern zu verschiedenen Zeiten einzelne Sprüche vor seinen Dienern geäussert, die sie dann gesammelt und aufgeschrieben haben. Im 1. Kommentar hielt er bloss c. 25—31 für einen in der erwähnten Weise entstandenen Zusatz, im 2. Komm. dehnt er diese Meinung schon auf den 2. Theil des Buches (c. 10—31) aus. Der Talmud (Baba Bathra 15a) hält das Kollegium des Königs Chizkija für den Redaktor, Kaspi hält Salomo selbst für den Redaktor des 1. Theiles c. 1—9, und seine Diener für die Redaktoren der anderen zwei Theile. Eine respektable Ansicht für seine Zeit.

Eine gerechte Werthung der exegetischen Leistungen Kaspi's ist nur dann möglich, wenn man nebst dem Können seiner Zeitgenossen auch das Ziel eines jeden Werkes in jener Zeit vor Augen hält. Es handelte sich in den meisten Fällen nicht so sehr um die Originalität des Autors, als vielmehr um die Belehrung, die er seinen Lesern bot, gleichviel ob sein Werk eigene oder fremde Schöpfungen darstellte. Von diesem Gesichtswinkel wird man im ersten Kommentar zu Mischle, der, wie es heute üblich ist, eine Auslese trefflicher Erklärungen bietet, trotz des philosophirenden Anstriches eine achtungswerthe Leistung erblicken. Thatsächlich betont Kaspi seine Originalität bloss im zweiten Kommentar (30, 40; 30, 10; und p. 131), der keine fortlaufende Interpretation, sondern, wie die Novellen der Talmudisten seiner Zeit, einzelne Glossen bietet. Er schreibt, wie er sagt (zu 5, 15 p. 91), für Kenner und nicht für Jünglinge.

Ich möchte in Kürze einige Erklärungen, die mir aufgefallen sind, hervorheben. Proverb. 11, 21 bedeutet nach Kaspi: »Die Frevler, die von Ort zu Ort ziehen (יד = Ort nach Num. 2. 17.) d. h. ihren Wohnort wechseln, gehen nicht strafflos aus, während die Frommen gerettet werden« (in beiden Kommentaren). Ist diese Interpretation mehr originell, als wahr, dürfte die folgende die Wahrheit treffen. 29, 4 bedeutet: »der König erhält durch Recht das Land, wer aber Steuern häuft, richtet es zu Grunde« (שִׁיעֵלָה מִסִּים עַל הָעָם = 1. Komm.). So ist die Stelle auch in Kautzsch's Bibel übersetzt. Den äusserst schwierigen Vers 12, 12 fasst er so auf: »Dem Frevler gelüftet nach dem Netz der Bösen (Gesellschaft?), die Frommen

fassen Wurzel.« In צדיקים ושרש צדיקים יתן im st constr, doch sei dies nach der Analogie von ובהותו בנידים so aufzufassen, als stünde ושרש לצדיקים יתן (2. Kommentar). מנביר פתחו (17, 19) bezeichne den Vornehmen, denn im Orient haben die Häuser niedere Eingänge, nur die der Fürsten haben hohe Eingänge. 29, 10: »die Blutmenschen hassen den Redlichen, aber die Rechtschaffenen fordern seine Seele [von den Blutmenschen].« Zu ושרים יבקשו נפשו ist nach Gen. 31, 39 מידם zu ergänzen. Diese Erklärung ist sehr einfach und man muss zu keiner Emendation Zuflucht nehmen (Kautzsch a. O., Anmerkung 83: יבקרו nach Ezech. 34, 10; יבקשו ist daselbst nur Druckfehler). נשם (25, 23) bedeutet Körper! (p. 74) und חוה (26, 9) Armspange (Exod. 35, 22 חוה). An diesen Beispielen möge es genügen.

Nicht uninteressant sind die kulturgeschichtlichen Daten, die aus Kaspi's vorliegenden Schriften zu holen sind. Prov. 25, 33 beziehe sich auf die Wissenschaft vom Losen. Diese Losorakel treffen zumeist ein, aber nicht diejenigen der Weiber und der unwissenden Leute (p. 57 und 106, vgl. auch zu 22, 2 p. 69). Die Spielwuth war stark verbreitet. Die Leute verkauften das von ihren Vätern ererbte Haus auch dann nicht, wenn sie und ihre Kinder das Geld zum Torastudium benöthigten, aber sie verkauften sogar ein Toraexemplar, um dem Würfelspiel zu fröhnen (p. 49, zu 14, 18). Er ist auf seine Landsleute überhaupt nicht gut zu sprechen und nennt sein Heimatsland ein von Gott verfluchtes Land (131). Aus seinen Aeusserungen sieht man, dass er kein populärer Mann gewesen sei. Wer den Leuten gefällt, ist verdächtig, denn es seien der Unwissenden gar viele. Es ist besser, wenn man von ihnen verabscheut werde (125; vgl. auch 71 unten). Das Volk stand nämlich nicht auf Seite der Philosophen. Kaspi geht in seiner Tadelsucht so weit, dass er auch den Wunsch seiner Zeitgenossen nach Kindersegen missbilligt: »Die Thoren haben eine riesige Freude, wenn ihnen ein Sohn oder eine Tochter geboren wird; sie laden alle ihre Freunde zum grossen Mahle, so dass der Menge Hauptwunsch den Kindern gilt; sie freuen sich über gar kein Glück, wenn sie keine Kinder haben. Ich sah Leute, die an Weisen und Aerzte ihr ganzes Vermögen verschwendeten, damit nur ihre Frauen schwanger werden und einen Sohn gebären, oder sie beeilen sich, sich von ihren Frauen scheiden zu lassen und geben ihnen grosse Schätze etc.« (58; vgl. auch

60. und 177). Er selbst ist überhaupt kein Frauenfreund (178). — Er erwähnt zwei Arten moussirenden Wein und bemerkt, das Nichtjuden von weiter Ferne zu laufen kommen, wenn sie hören, dass irgendwo guter Wein geschenkt wird. Als Volkssprichwort führt er an: »Dem Esel ist sein Geschrei so angenehm wie dem Sänger (זמר) sein Gesang« (45 zu 15, 23). Es dürfte ein französisches Sprichwort sein (vgl. auch p. 62, zu 18, 1; זה האיש מעורב; כמאמר הרמון). Das bekannte Wort: »Sage mir, wer dein Freund ist, und ich sage dir, wer du bist« findet sich ebenfalls bei Kaspi, der es aus dem Mibchar Hapeninim (אמר החכם) geschöpft haben dürfte. Es lautet hebräisch: כשתשאל על אדם, תשאל מי הוא רעהו (p. 51, zu 14. 26). »In unserem Lande sagt man: Mit dem Todten geht der Leidtragende« (p. 157 unten: עם המת ילך האבל).

Die Kommentare zu Job und Koheleth sind vermöge ihres Inhalts eher philosophische als exegetische Werke. Wie Maimuni und eigentlich alle Religionsphilosophen des Mittelalters, hat auch Kaspi seine Lieblingsgedanken in der Schrift begründet finden wollen. Der Schwerpunkt dieser zwei Schriften liegt also in ihrem Gedankengehalt und eine Würdigung derselben könnte nur im Rahmen einer Würdigung der religionsphilosophischen Leistungen Kaspi's gegeben werden, was ausserhalb der Aufgabe dieser kleinen Skizze steht.

Von der folgenden Ausgabe habe ich im Reindruck nur die zwei Mischlekkommentare gesehen, deren Text manche Verderbnisse und Lücken zeigt. Da keine weiteren handschriftlichen Mittel zu Gebote stehen, habe ich in den Anmerkungen mehrere Stellen mittels Konjekturen zu heilen versucht. Bei ruhigerem Studium werden, so glaube ich, fast alle Schwierigkeiten zu heben sein. Zum Schluss bemerke ich noch, dass ich wohl einen Bürstenabzug gelesen, aber auf die Korrektur keinen Einfluss genommen habe.

Budapest, 5. Januar 1903.

**Prof. Dr. Ludwig Blau.**

## הערות של הח' הראָם. הנעלה דקט. בלוי.

צד 7, שורה 15. גם לא חוב? ... אחד" צ"ל: גם לא חסד אחד (במדרב ט"ז ט"ו) ועיין בתנחומא הוצאות באבער. ורשי במקום הנ"ל. צד 10, הערה 1. עיין ס' השרשים 242 (הוצאת באבער) שרש לזה "ונזכר בו עיד ונלוה הגר עליהם (ישעיה י"ד א'), ופירוש, ויצטרף אליהם וידבק בהם, כי לוית חן (משלי א' ח') ציין וצניף עכ"ל. כי משם לקח המחבר כל פירושו בזה.

צד 10, א' כ"ה. בס' השרשים שורש סרע 413, מביא כמה פסוקים ואח"כ אמר: וענין המלות האל ההמראה והריחוק.

צד 13. וכן יאמין ר' עקיבא נ"כ עיין ע"ז דף נ"ה ע"א.

צד 14, הערה 1. מרעין אינם מקריים כי אם חליים בלשון ארמי<sup>1</sup>).

צד 14, הערה 5. המחבר ר"ל ששורש חנן מובנו גם רחמים כמ"ש ביחזקאל ט"ז ה' לחסלה עליך, ועיין ס' השרשים 161. ועיין סוף פ"א.

צד 14, הערה 6. מה שאמר המחבר: ושכל טוב כמו וטובת שכל, נמצא בס' השרשים 512, לפ"ז אפשר שצ"ל: והעד המפרש (או המדרקך) הגדול<sup>2</sup>).

שם סוף פסוק ד'. ואתה אם תגלה זאת, תויק' לעצמך, אולי צ"ל תגנה<sup>3</sup>.

צד 22 פ"ד ח'. עיין ס' השרשים 339, שמשם לקח הכספי פירושו זה, ומה שאמר "וסופו מוכיח" מוסב על הפסוק ועורך מחזיק בס', ושנה ברואה מפני שר' יונה הביא פסוק זה ט' ב' אחרי הפסוק ועורך מסתולל ט' י"ז.

צד 23, פרשה ד' כ"א. עיין ס' השרשים שורש לזה 242: ואפשר שיהיה מעלולי הלמיד וענין הכל נמות מהנכונה וסור ממנה עכ"ל. ועלולי הלמ"ד הוא כמו נחי הלמיד ואפשר שמלת יליוו הוא מנחי עי"ן משרש לזו. ולזה כוון כספי בדבריו מעלומי העי"ן. ולפי"ז יש למלא החסרון באופן זה: כי הוא מעלולי הלמ"ד או מעלומי העין וכ'.

צד 24, פרשה ח' י"ט. יעלת, נקבת יעל. ר"ל שנמצא גם בלשון זכר יעל. תהלים קי"ד י"ח. איוב ל"ט א'.

צד 26, ח' י"ט. ותבואתי מכסף נבחר. נבחר על הענין ועוז הסבטא והעד וקנות" ור"ל נבחר מוסב על תבואתי שהוא לשון נקבה אבל עזב הסבטא.

שם ח' כ"א. מעולם נסכתי מנוירת נסיכי מדין, והעיר המול הערה 4 שצ"ל: נסיכי סיחון, שלא נמצא בתנ"ך נסיכי מדין. והדין עטן, אבל ברור כשמש שדברי ר' יונה בס' השרשים 308 הטעו את המחבר,

(1) כונתי על הוספות בישין.

(2) וכן מצאתי בעת במסלול יומי, כלומר מראה טובי.

שרי מביא נסיכו סיוחן, ובסוף מביא, ואת מלכי מדין הרנו וגו'. וסבר שכלת מדין מוסב למעלה ע"ש<sup>(1)</sup>.

צד 31, י"ב. וצדקה תציל ממות. ואמר הכספי: כמו המלאך, ר"ל שכלת מות מובנו כמו מלאך המות, ולא ביוון לשון מסוק, ויש לסחוק הערות הסו"ל<sup>(2)</sup>.

צד 47, י"ג ח'. לא שמע נערה. כונתו בזה לא יוכל לשמע דברי מוסר (נערה) כאמרם אם אין קסח וכו'.

צד 47, י"ג ב'. באה הפועל לתכלית (אולי צ"ל לתאווה). והטעם התחלת לעץ חיים, כוון בזה כי תאווה, באה' כלומר שיש אפשרות וסקום לביאתה (ולא תמשך לבא) היא כמו תחלת לעץ חיים המביא פריז בעתו, והפריש השני, עץ חיים הוא לאדם (ולא מחלת לב) אם באה תאנתו.

צד 48, סוף פרשה י"ג. כאמרם ז"ל ובא אכלו. "אולי צ"ל כמו שאכלו ושתי (ב"ס מ"ו ע"ב בסוף). וב"ר סמ"ח. ועיין בת"א שקות כ"ד י"א כאלו אכלין ושתי, וכן בתיב"ע.

צד 48, י"ד ד'. מלות. כאמרם ז"ל שחבירך יקיימנה בידך" אין מה מקומן הנכון, רק בפסוק ו' בקש לך, כי לזה לא יתחברו המובנים (לכן לא תהיה לו חכמה) כאמרם ז"ל שחבירך יקיימנה בידך.

צד 48, י"ד ו'. אין ספק שגם כאן באר הכתוב כמו בפרשוו ה"י. ולדעתי צ"ל: לך מנגד לאיש כסיל, אם לא תצליח לפעולת החכמים ותעשה נגוד הכסילים, אע"פ שלא לסרת החכמה הורעתך יושר הפעולות. — ואפשר שהאותיות, בהשובחך" שלא במקומם הם, ושייכים אחר לך מנגד וצ"ל, לאיש כסיל" — וגם אפשר שאחריו: לך מנגד, חסרה שורה אחת המוסקת על קנין החכמה מפי סופרים או ספרים.

צד 48, י"ד ו'. כטעם הטיבה ד' לטובים מוסב לסוף פסוק הקודם: וכוון בזה לבין ישרים רצון, כלומר הרצון בא מעם ד', כאמור הטיבה וגו'. וצריך להשלים ליתר ביאור גם הפסוק הבא אחריו והטעם עקלקלותם יולייכם וגו' וראייתו ע"ז מסלת, ישרים הנמצאת בשני הפסוקים האלה — ומה שבא אח"כ, בזה יללה צפון הלב" מוסב על לב יודע מרת נפשו, והמלות בות רשעים, אין כאן מקומן הנכון. ועיין במשלי ב' בסקום זה.

צד 49, י"ד י"ז. יש לסחוק סימן השאלה כי כונתו במלות, מן ההפך (ונענועטעצע) חלק המקראות מכלכלים ההפכים ומעמידם זה מול זה<sup>(3)</sup>.

צד 49, י"ד י"ח. תמורת, טעמו במו" צ"ל וערומים.

צד 51, שורה א'. ואע"פ, שבא' צ"ל ואע"פ, "שלא" ובמקום

(1) ולמה יעשה אדוני כספי שונן ומשנה? והלא נראה לירב כי אב היפסא מביא כמה סטקים ללא נכון, וראה פלא מצאתי בעת בבית הדפוס של ה' אלמאני die Breslauer Monatschrift für Wissenschaft des Judenthums Jahrg. 45. März-April 1901 במיזש למשלי לרבי צד 150 טעות כזה באותו מקום ובאותו לשון.

(2) אם אדוני מוחך, הרב בראדי כותב לקיים הערת.

(3) גם אני ידעתי, ההפך, אבל בקשתי את ההפך מן יעשה אולת ולא מצאתיו, כושנא

לבלתי היות השאר תעיר לש . . . צ"ל לשאר, וכונתו שקרוב פסול לעלות, ועיין ראב"ע שמות ב' ה'. ודברים כ"ד ט"ז. ספרי דברים. ובסנהדרין כ"ז כ"ח.<sup>(1)</sup>

צד 51, שורה נ', "אמרו בואו באמרתך צ"ל בני המכים לא המית (מ"ב י"ד ו') ומשם ראיה שכונת הכתוב לא יוסתו למיתה בידו צד, ועיין רשב"ם דברים כ"ד ט"ז.<sup>(2)</sup>

צד 54, ט"ז ו'. ראה ס' שרשים 367.

צד 54, ט"ז ט"ז, כטעם ויאכלו וישתו . . . עמו, כוון לשמות כ"ד י"א, ועיין הערתנו לצד 48 סוף פ"ג. ועיין ברכות י"ז מרגלא בפומי דרב זכ"ל, ואבות דר"ג הוצאת שעכטר נ"א, צד ה'.

צד 56, ט"ז י"ז, היא יריעת חכמת הכוכבים כי המחבר האסין באצטננינות (Astrologia) כמו הראב"ע והגלחים אליו וכל חכמי האומות עד המאה ה"ז לספ"ה.

צד 57, שורה א'. החביב מכנים . . . צ"ל מכלם יראת ד', אה מוסר.<sup>(3)</sup>

צד 58, שורה יח, חברתנו צ"ל חברנו, כמו שנמצא צד 59 שורה כ"ב.

צד 58, הערה נ', אין כאן חסרון והכל נכון.

צד 59, שורה ב'. אמרו חז"ל אלו לא אכל אדם וכ'. כונתו למה שנמצא בב"ר פ"ט. קהלת רבה פ"ג ושי"ט ט'. אלולי הצעה"ר לא בנה אדם בית ולא נשא אשה וכ', והרעיון זה של כספי נמצא ע"ז י"ב ע"א. ב"ר ריש פכ"ב. ובשי"ט ר"ה ו'.

צד 62, י"ז כ"ז, טובן ע"ם פירושו הב'.

צד 64, י"ט ו'. כי השם ר"ע — מחשבה — כבנתה לרעי.

עיין ס' השרשים 482. — ושם. ידרו, צ"ל יהדרו.<sup>(4)</sup>

צד 67, כ' כ"ז, ל'. כ"א א'. צריך למחוק סימני השאלה. ושם כ"א א' צ"ל, אם הוא סמוך, יהיה מלך כמו מלך חכם (כ' כ"ז) כמו שפירש בעצמו שם (במשלי ב') ונכון להיותו בלתי סמוך וכ' והכל ברור.<sup>(5)</sup>

צד 68, ב"א כ"ח, ר"ל עד כובים היא האיש אשר רק בפיו יעבוד הבורא, וע"כ עד כובים הוא סמין זכה רשעים הנזכר בפסוק הקודם.

צד 69, שורה ד'. ואין להשיב צ"ל ואין להשיב.

צד 69, שורה כ"ב י"א, דברי הכספי ברורים ור"ל הרע יעשה מצות איהבו טהר לב כמו מצות המלך כי חן בשפת דאודה. ויש למחוק סימן השאלה.<sup>(6)</sup>

(1) (2) קראתי עליו: חכם עדיף מנביא.

(3) כבר תקנתי והוספתי בלוח המעות אחר השינוי את ס' השרשים.

(4) אמנם מעיית עד בוש, וכמה פעמים נבקש החצי מסטו והלאה בעוד היות קרוב אלינו הדבר ונקל להשיבו.

(5) ואני עדיני מחוק בה ושואל? איה נרמז בחן שפתיו כי יעשה מצות איהבו בחן שפתיו? רק מחק אני כעת הציון (מריק ט"ז), שאינו מתאים לזה, ומציין בזה מקורו הנכון (שבת כ"ב ע"א).



צד 75, כ"ז י"ב. "שובר כפילתי ציל שומר כפילתי, או שוכר כפילתי וכמו שפירוש בפסוק י'.

צד 75, כ"ז ו'. ונעתיקות, רבותי ציל עבות. כמו שנמצא במ' השרשים 391 ובפירוש המיוחס להראב"ע כאן: <sup>(1)</sup>

צד 75, שם הערה 2. שאל המויל, מאין לו זה? אבל גם הראב"ע כתב: ככסף מוזקק מסינים.

צד 76, כ"ז ט"ז. מ' השרשים 436.

צד 77, כ"ח י"ד. יכסאמרם ז"ל דאתי להתנירה ביה' והוא בסוכה ל"ח ע"א משום דאתא לאנרווי ביה וברש"י אתגורוי, ולפי' פירושו ברור.

צד 80, ל' י"ח. עיין מ' השרשים 372.

מה שטביא בשם "החכם", כונתו למ' מבחר הפנינים<sup>(2)</sup> המיוחס לרשב"א. ולדוגמא נציג מה ב' מאמרים: צד 70, כ"ז י', וצד 112 שורה 14 אמר החכם אל תספרו חכמה לטי שאינה מאנשיה וכ' הוא נמצא בסב"הם שער החכמה: וכן צד 55 ט"ז ל"ג, כמאמר הח' לבנו מדע כי השם יעד להגביה השפלים וכ', הוא במבחר'הם, שער מצות החכם לבנו מ' מ"ג.

(המשך יבוא)

(1) ואולי גם "רבותי לא משתבש."

(2) ויעיין בשלהן כרך 176 בהערתו 2. וכן עוד כמה מאמרי חכמים שלא נמצאים במבחר הפנינים.

## אמר המוציא לאור:

בעורני עוסק לסדר הערות החכם הפראפ. בלוי. שטחתי להשיב גם הערות הרב הח' דק' ברדני, ואני, בהכניסי ראשי בין ההרים ההורים האלה, אהיה השה לעולה, אבל אל יני ראשי, את צ" נתתי למכים, למען יתבררו ויתלבנו הדברים.

ב"ה נאחזר ט' טבת.

ידידי! כדי להראותך עכ"פ את חפצי הטוב, הנני שולח לך — אם יש עוד מועד להדפיסם — מקצה הערותי לפרוש משלי הראשון, וכאשר תעיין בהן תראה, כי השמטתי כל הענינים הדורשים עיון רב או חפוש בספרים, ורק את אשר רשמתי לי על הגליון בעת הקריאה, אותו לבדו הנני שם לפניך.  
H. Brody.

עמוד 23. (פרשה ה' פסוק ט'): „והתיצו כמו לעשרת“, הוספת על הדברים סימן השאלה בצדק, ועתה דע לך, כי ט"ס נפלה בזה וצ"ל: „והתיצו סמוך לעשרת“, ו"ל התיצו המשמשת במלת „תמנך“ תשוב למלת עשרת, והיתה המלה הזאת נושא המאמר (סוביעקט), ומלת תמנך נשוא (פראדיקאט).

עמוד 31. (י' ב'): „ושעם סמות הנכונה לבוא עליו, כמו הסלאך“, לדעתי אין ספק שהכונה על בראשית מ"ח ט"ז, ולא על הסלאך בעצמו אבל על הנאמר שם „מכל רע“, היינו ניכר הרעה הנכונה לבוא עליו.

עמוד 34. (י' י"ט): תעות, נראה שצ"ל העויות.

עמוד 42. (י"א י"ד): „נפשו שלשה אלפים“, כונת המחבר לומר, שהיו ג' אלפים מישראל מוכרחים לנוס לפני אנשי העי בעין עכן (יהושע פרשה ג').

עמוד 45. (י"ב י"ב): „יתן, ינוח וכו'“. המחבר מפרש מלת יתן ע"ד אל תתן את פיך וכו' (קהלת ה' ה'), כלומר: אל תנח, וכונת הכתיב לדעתו, שהרשע מניח ועוזב את הרברים, שהם אצל הצדדיקים עיקר ושרש.

עמוד 47. (י"ג ח'): „לא שמע נערה וכו'“. שאלת על הרבר ואין פותר אותו לך. ואפשר שהכונה: לא שמע נערה, פרוש לא יוכל לשמוע נערה, כי אם אין קסח אין תורה, וכשזרעים שוה האיש עני הוא אין נערין בו לדודיע לו מקורם את עותתו, כדי לתת לו מקום שיציל את נפשו ע"י כפר, אבל עושים לו נזר דינו מיד. אבל העשיר נערים בו, והוא נותן את עשרו כפר נפשו. ועיי' בדברי המחבר בבאורו השני (עמוד 100).

שם (י"ג י"ב): „התוחלת לעץ חיים“, הכונה: התוחלת לעץ חיים היא תאוה באה.

עמוד 48. (י"ד ד'): נראה בעיני שצ"ל: "כי באין כח השורים ישינו האדם אבוס בר", אבל בכחם ישינו רב תבואות והנמשל, כי הלומה בעצמו, תרב אל הברים, אבל הלומד בדבוק חברים דגה. "חבירך יקיימנה בידך".<sup>1</sup>

שם (י"ד ו'): נמשך, כנראה, למה שלמעלה מזה, ר"ל, דעת לנבון נקל, וצ"ל: "אבל אם לא תצליח בה (ברעת שקדם זכרה) שוב לך לפעולת החכמים ותעשה נגידם (של אנשי הכסל) ו'אע"פ שלא לסדת חכמה הודעתך יושר הפעולות". והדברים עולים בד בבד עם מ"כ המחבר במשלי ב' (עמוד 102).

שם, על פרוש פסוק ט' ופסוק י'. הוספת סימני השאלה, ובאור הענין לדעתו: לב יודע, הבונה: האדם יודע בלבו, מבלתי שיבין איש אחר את סודו, ויהיה טעם לב כמעט הוסיבה וכו' ולישרים בלבבותם, דהיינו בקרבם פנימה. והנה יש לב (לבו של הרשע) שיודע מרת נפשו, ויש לב (לבו של הצדיק) יודע שמחתו, אשר לא יתערב בה זר (כי איננו מלה אותה לאחר); והיתה מרת נפשו של לב הרשע, היריעה הברודה, כי בית רשעים ישמר, ושמחת לב הצדיק, ההכרה האמתית, כי אהל ישרים יסריח. וזהו שאמר המחבר בפסוק י' (עמוד 49): "בזה יגלה צפון הלב", ר"ל יגלה את סודו של הלב הנזכר בפסוק ט'.

עמוד 49. (י"ד י"ז): ראה הערתי לעמוד 74 (כ"ה כ"א).

שם (י"ד י"ח): "לכן טעמו כמו יכתירו דעת", ר"ל לפי דבריו, תחלת הפסוק וסופו ענין אחד להמה, וזה הפכו של זה, כי פתאים ינחלו אולת, וערוסים יכתירו דעת בהעבירם את נחלת אביהם ובסכרם אותה כדי ללמוד תורה.

עמוד 52. שורה 14: "וולתי מן הקדמונים", ט"ם וצ"ל, וולתו מן הקדמונים, וזוה סרה תמיהתך בהערה 2.2

שם שורה 16: כונתו על הפסוק בראשית ל"א מ"ב, ועמ"ז יש לתקן את הערתך סי' 3.3

עמוד 62. (י"ז כ"ו): גם ענוש . . . הם המכ"ם ואם כן הפעול (ולא הפועל) חסר כצ"ל, ותבין כונת המחבר, ומ"ש בבאור עלי ישר, ר"ל אפי' כשיש להם הצדקה להכות ולגסר, מ"ם נכון שיעבירו על מדותיהם, והביא רא' מדר"ל.

עמוד 67. (כ"י כ"ו): "מזה רשעים מלך" (חכם), הוא המושל ברחו, כונתו למ"ש באבות: טוב איך אפים מנכור ומושל ברחו מלכוד עיר, וזה ההפך בין מלך חכם ובין מלך גבור. ומ"ש, לכן סמך לו הבא אח"יו" כונתו על חסד ואמת ינצרו מלך וכו' (פסוק כ"ח).

(1) הוספת דעת והוספת קושי, הלא המחבר מחליף היא בואי, ומביא ראיה מכה וראשית אנו, ולולי זה היה נכון לצרף לה, גם פירושו של הראב"ע השני במקומו.

(2) וכמה מלה הוסיף של "וולתו".

(3) ומה יעשה, עמ"ז? והכל הולך אל מקום אחד.

שם (כ' ל'): לדעת המחבר, "חדרי בטן" ר"ל הסחשבות, עדייכ בפרישה שלפנינו פסוק כ"ו, ועפ"י יבינו דבריו.

עמוד 68. (כ"א י"ג): דל הוא אצל המחבר העני בחכמה, והנה הוא זועק לחכם שיוורנו דעת וילמדנו תוכחת מוסר, ואם החכם אטם אזניו משמוע ועקתו גם הוא וכו'.

שם (כ"א כ"ח): "ממין זבח רשעים", הרשע מביא זבח ומקריבו לזבו בל עמו, והוא גם הוא מעיד בפיהו ובדבריו עדות על השם, וכן עד כזבים יעיד, כי רחוק ד' מכליותיו, ואם הוא קרוב בפיהו.

עמוד 72. (כ"ד י"ג): הפרוש האחד הוא פשוט, ומה שאמר למעלה מזה, שלא יתרפה ביום צרת רעהו, אבל יציל לקחים למות, צוהו לעשות כן שלא על מנת לקבל פרס ולא על דרך אגמול לך ואתה גמול לי. ואם נפרש — וזה הוא הפרוש השני — התרפית וכו' על צרת עצמו בימים יבואו, הנה עצה טובה הוא אומר: הצל אתה לקחים למות, והיתה זאת לך לחכמה, כי ביום צרתך יקטנו אחרים ויושיעוך.

עמוד 74. (כ"ה כ"א). "כי כאשר יהי הסכל" הסכל הוא שונאו של החכם ואויבו לדעת המחבר, וסרה תמידתך בהערות 2. ולפ"י בין תבין גם מה שאמר בכאור פרשה י"ד פסוק י"ג, "מאויב, מן הדופך", ר"ל מן הכסיל (= סכל) שלפ"י.

עמוד 75. (כ"ז כ"ג): "כסף סינים, נבחר סינים", כסף מלא סינים הוא דבר קל הערך, ואין ראוי לעשותו דמיון לשפתים דולקים, וע"כ שהבונה על כסף נבחר ונבדל מן הסינים<sup>1</sup>.

(עוד יבוא).

(3) יישר כחך שהפכת סירוש של המחבר, ואף סירוש של הראב"ע שהענינו עליו הפרא"ם 66. בלוי.



## Verzeichnis der Pränumeranten.

### Antwerpen.

Rabb. Horowitz Joel.

### Abony.

Rabb. Dr. N. Blumgrund.

### Aschaffenburg.

Rabb. J. Bamberger.

Direkt. S. Bamberger.

Rabb. Dr. Wachenheimer.

### Ansbach.

Rabb. Dr. P. Kohn 5 Ex.

### Bamberg.

Dr. A. Eckstein.

Wassermann E., Bankier.

### Berlin.

Dr. A. Berliner.

dto. für die Seminarbibliothek.

Dr. Baneth.

Dr. S. Bernfeld.

Breinen R..

Rabb. Dr. Eschelberger.

Dr. Frommer für die Bibliothek  
der jüd. Gem.

Rabb. Dr. D. Hoffmann.

Dr. H. Hildesheimer.

Rabb. Dr. M. Hildesheimer.

Dr. Karpeles G.

Rabb. Dr. Munk E.

Rabb. Dr. Petoehowski M.

Posen M.

Rosenblüth J.

Struck David.

Rabb. Dr. Stein.

Dr. Weiss S.

Wagner J.

Zamory Abr.

### Beyten.

Rabb. Dr. Kopstein.

### Breslau.

Prof. Dr. Brann.

Daniel S.

Rabb. B. Guttman.

Dr. Fabian für die Gemeinde-  
Bibliothek.

Rabb. Dr. Horovitz.

Rabb. Dr. Levy J.

Rabb. Dr. Rosenthal.

Dr. Zuckerkandel für Mora-  
Leipziger Stiftung.

### Budapest.

Rabb. Dr. Bloch M.

Prof. Dr. Bacher W.

Prof. Dr. Blau L.

dto. für Landesrabbinerschule  
Festinger A.

Dr. Venetianer, Ujpest.

Rabb. Dr. Weissburg.

### Copenhagen.

Rabb. Dr. H.-Gothein.

### Chemnitz.

Gottlieb A. H.

Herzog L.

Probe S.

### Frankfurt. a. M.

Rabb. Dr. Breuer. S. במקדתי.  
Bing M.

Dr. Feuchtwanger A.

Dr. Freimann für die Stadt-  
Bibliothek.

Rabb. Dr. Horovitz M.

Rabb. Dr. Horovitz jun.

**Frankfurt a. M.**

Posen J.  
 Rosenheim J.  
 Prof. Dr. Sulzbach A.  
 Rabb. Dr. Seligmann.  
 Dr. Unna.  
 Aberbach Os.

**Friedek-Mistek.**

Rabb. Dr. Bergmann J.

**Fürth.**

Dr. Deutsch בסקודות.  
 Feuchtwanger B.  
 Nordheim S.  
 Rau M.

**Halberstadt.**

Rabb. Dr. Auerbach.  
 Rabb. Kohn S.  
 Nathansohn E.

**Halle a. S.**

Rabb. Braun S. Ch.  
 Lehmann P.

**Hanau.**

Rabb. S. Bamberger.

**Hamburg.**

B. Weissberg.

**Havasmező.**

Rabb. Sperber D.  
 Berger E.  
 Berger S.  
 Last D.

**Karlsruhe.**

Rabb. Dr. Bamberger S.

**Kattowitz.**

Rabb. Dr. Cohn.

**Körösmező.**

Schnabel Os.  
 Last G.

**Köln a. R.**

Dülken Js.  
 Kahn S.  
 Munk M. L.  
 Dr. Robinsohn.  
 Rabb. Dr. Wolf.

**Königsberg.**

Marx A.

**Leipzig.**

Rabb. Dr. Carlebach.  
 Rabb. Dr. Nobel 3 Ex.  
 dto. für Blumenfeld I.  
 dto. für Rabinowitz B.  
 Rabb. Dr. Porges.

**Lemberg.**

Buber Salamon.

**Magdeburg.**

Rabb. Dr. Grzymisch.

**Mainz.**

Rabb. Dr. Bondy.  
 Rabb. Dr. Salfeld.

**München.**

Dr. Deutsch 2 Ex.  
 Rabb. Dr. Ehrentreu.  
 Feuchtwanger S.  
 Frenkel S.  
 Dr. Strauss E.  
 Rabb. Dr. Werner C. 5 Ex.

**Nachod.**

Rabb. Dr. Brody H. 5 Ex.

**Nürnberg.**

Rabb. Dr. Ziemlich.  
 Löw Max.

**Offenbach.**

Rabb. Dr. J. Goldschmidt.

**Oxford.**

Prof. Dr. Cowley A. 2 Ex.

**Pressburg.**

Rabb. Dr. Funk.

**Tarnowitz.**

Rabb. Dr. Löwenthal.

**Wien.**

Rabb. Dr. Güdemann M.

Prof. Büchler für die theol. Lehr-  
anstalt.

Epstein Ab.

Rabb. Dr. Gelbhaus.

Rabb. Dr. Kaminka.

Dr. Münz für die Bibliothek der  
isr. Cultusgemeinde.

Rabb. Meiersohn.

Oehlenberg E.

Rabb. Dr. Schwarz.

**Wiesbaden.<sup>1)</sup>**

Rabb. Dr. Kahn.

Rabb. Dr. Silberstein.

B. Straus für die Gemeindebibl.

S. Blum

**Würzburg.**

Rabb. Dr. Bamberger N.

Dr. Braunschweiger.

Dr. Tachauer.

Aberbach B.

**Warschau.**Dr. S. Poznanski.<sup>1)</sup>

dto. für Dr. Bernstein Ign.

M. Borowsky<sup>2)</sup>.

dto. für S. Prywes.

(<sup>1</sup>) בזה עלי להשיב תודה וברכה להני יקרי קרוא הדיון, רבניה הראשית, אשר יעמדו לעזרת כל  
כושל וידוע חולי הבאים להתרפאות ממעיני הישועה בקרבה, וגם עלי הנדילי הסרם בדרשי רפואות  
תעלה למכאובי, ובסרם זה הראש הנכבד הי ב. שפרוים, ישלם הי שכרם !  
(<sup>2</sup>) את הנביר האבדך היקר הזה מנשתי בוועובאדען, ובכתי עמו בית אהבה, והיה בשיבו  
לחתום עבדו, וגם עבדו איז הנביר הנעלה הרני פרוועס ניי.



## תקון שגיאות וטעויות הדפוס והוספות.

טעות	תקן	טעות	תקן
IV 9	ה"ק	דקטר	תקן
3 8	s'arrête	s'arrête	113 10
—	בהערה 1 נקשרי מזה, נקשרו זה	מלמטה, בהבור	בחבור
14 15	והפליגה	הקי (,) בין 'דבר'	114 5
14 18	ט"ז ח'	ובין 'אחר' מיותר.	149 2
16 2	ההסר	מלמטה, על אשר	150 11
20 8	מלמטה, בחר	קום	151 4
22 2	מלמטה, החוק	באמרם בחלום, חסר (במדבר	
—	בהערה 6 ר"ל תחבוקנה.	י"ב ו')	
27 8	צ"ל ועורך מחוק כמ.	בהערה 1 ליד ו'ה, ליד ל'ה	—
31 13	מאמריר	השני נקודות אחר איוב (:	153 7
32 5	והבונר	מיותרים	
64 8	מלמטה, צדיק	פירוש	158 2
—	יהרהרו	מלמטה, המופתים	160 6
ועיין בס' השרשים 482		משום	163 7
67	הערה 1 דבר	מלמטה, הנותנה	164 10
68 9	בי	הזה	166 1
98 19	ולהבונה	רעיו	169 10
99 8	חתנועה	משה	176 9
102 11	נכחות	יש להוסיף: קהלת שנקלה	186 5
107 18	כר"	בו דחכמה (קהלת רבה פרש' א')	
		בהערה 2 שםא ושםא	193

## קהלת

השביעי: טוב אשר תאחז בזה וג'.

השמיני: ושבתתי אני את השמחה וג'.

התשיעי: לך אכול בשמחה וג'.

העשירי: כי אם שנים הרבה יחיה וג' בכלם ישמח.

הנה אלו העשרה מקומות שגמר זה הפסק בזה הספר מסודרים, ואם תבין תראה שכולם ענין אחד, וברוב הוא לשון אחד, כי כונתו הוא קיבוץ הפעולה בהכרחי עם השמחה, ולכן אמר ברובם: לאכול ולשתית ולשמות, כי האכילה והשתיה, רצה לומר ההנאה בהכרחיית והנאותה, ובזה נשלמה דעתו בזה הספר:

תם החלק הראשון.

## קהלת

כי אם תענוג והנאה, ועינו תשבע בהשינו התכלית שרמזנו עליו, כמו שנשבע משרעיה כאשר השיג וראית את אחורי, ואחר המות בדביקות הגמור. וגם אין לבעל אותה החכמה: עושר שמור לדעתו, רק לטובתו ואם עושר חכמתו, כיש שהוא לטובתו מכל צד. וגם אין לבעל זאת החכמה עושר נכסים וכבוד נתונין לו מהאל שהוא לא ידע מהם כראוי, רק עושר וכבוד חכמתו, וכל שכן שהוא נהנה תכלית הנאה ממנו. גם אין לבעל זאת החכמה כל עמלו לסיחו, כי באמת תמלא נפשו, כי תשיג השכל הפועל: גם אין לבעל זאת החכמה נוסל בחברת אשה רעה וכעורה. כי על פי יי יעשה כל עניינו: גם אין לבעל זאת החכמה מגיע כמעשה הרשעים האלה חלילה, וכן אין ענינו בעל זאת החכמה, למשול על בני אדם, ואם ימשול לא יהיה לרע, אך לצדק ולטוב. גם מבואר שכל עיקר שכר חכמתו הוא לאחר מותו, וכן מבואר שבעל זאת החכמה, משיג בשלשת חלקי מוחו כראוי לכל אחד, אם בדברים המעשים, שהוא מהשכל המעשי, אם בדברי העיונים שהוא השכל העיוני, כי לא יחמא בדבר, ממחשבתו ושיעורו. והעד משה רבינו ע"ה, וגם בעל זאת החכמה לעולם במרומים ולא ישב בשפל חלילה, כי לעולם לפני מלכים יתיצב, או הוא עצמו מלך.

אמר המחבר. הנה עברנו בקיצור פסוקי זה הספר, כי כבר קדמו לנו מפרשים, ואמנם הארכנו בכונת זה הספר כי זה חדשנו אנחנו, והעולה מדברינו כי שלמה לא השתדל בזה הספר רק לבאר, כי הקצה הראשון מן החכמה ההמונית הוא הכל, ולכן פתח וסיים ספרו בפסוק זה הכל הכלים, ורמז עם זה שהקצה הראשון הוא יותר הכל, והכל מודים בזה, עד שאמת הכל הקצה הראשון בעשרים ואחד מופתים כמו שסדרנום, וגמר הספק משוב האמצעי בעשרה ספקים, והם אלו:

הראשון: אין טוב באדם שיאכל וישתה.

חשני: ידעתי כי אין טוב בהם כי אם לשמוח, וגם כל אדם שיאכל וישתה וג'.

השלישי: וראיתי אני כי אין טוב מאשר ישמח אדם במעשיו וג'.

הרביעי: טוב מלא כף נחת וג'.

החמישי: ויתרון ארץ בכל הוא.

הששי: הנה אשר ראיתי אני טוב, אשר יפה לאכול וג'.

ואמנם השלם בתכלית השלימות האנושי בזאת החכמה האמתית, הוא היה אדון השלימים, שחלק לו השם ית' שלימית הנפש בכלל, שזהו כולל שלימות העיון ושלימות הנבואה, וזו היה משה רבינו ע"ה שהיה תכלית שלימות בריאת מין האדם, וזה השלימות אינו לגוף ולא לענינים גופנים ומלאכות מעשיות, רק שלמות ונצחית הנפש, עד שתדבק אל המלאך הנקרא שכל הפועל, והיתה הוא והיא דבר אחד, והיתה נפשו ע"ה שכל ומלאך שוכנת למעלה מהגלגלים עם יתר חמלאכים, ומשם ירדה ולשם עלתה לקיומה הנצחי, לכך יתבאר לך כי המענות העשרים ואחד שקדמו, אינם על זאת החכמה האמתית, כמו שאבאר אחת לאחת, וזה תחלה:

כי אין מקום לומר על זאת החכמה האמתית, שענינה סובב וחוזרת חלילה, בבא זה אחר סור זה, דור הולך ודור בא, והארץ לעולם עומדת, כי אין ענין זאת החכמה כמעשה הארץ בבנות הכתים ונושעת הכרמים, ואין נופל בכאן דור הולך ודור בא, כי הנפש תשאר נצחית מאז היתה ועד עולם, גם אין ענין זאת החכמה רבוי מספר הקנינים החיצונים עד שאין לה תכלית, אבל תכליתה השגת השכל הפועל והדבקה בו, וזה מושג למרע"ה כאשר אמרנו. גם אין ענין זאת החכמה התפארות והתנשאות על מי שקדם, כי מה לו למשה מי קדם ומי יתאחר, וגם לא ימשוך מאת החכמה רב כעם ומכאוב, אבל פקודי יי' ישרים משמחי לב. וגם לא יקרה לזה פגעים ממה שבמקרה, וכל שכן המיתה המקרית כמות במלחמה, כי נביא יודע כל העתידות. וגם אין בעל זאת החכמה מניח שלימותו לבניו אחריו, ולא יניחו גם כן לאיש זר שלא עמל בו, אבל נפשו תשאנה עמה, וגם אין לו לבעל זאת החכמה, מססיד קנינו בשינוי העתים מעד כי יראה כי אז יהיה טוב להשחית ולהפסיד מה שעמל בו. וגם אין בעל זאת החכמה נמשל ככהמות נדמה כרוח ונפשו כרוח הבהמה, והוא יודע רוח האדם, העולה למעלה ורוח הבהמה הורדת למטה לארץ, וגם אין בעל זאת החכמה נופל ביד עושיקים ואנסים, אבל ייראו הכל ממנו, ומכאור זה במשה ואהרן לפני פרעה ועבדיו. וגם אין בעל זאת החכמה: אם הוא אחד ואין שני גם בן ואח אין לו, או שיהיה לו רוב הבנים בענין שלא יהיה קץ לכל עמלו, וגם לא: שעינו לא תשבע עושר, אבל הוא היסך מכל זה שהוא שומח בחלקו ועמל מעט בעניני הגוף, ואם בעניני הנפש אין לו עמל כזה,

המופת ה"ז: הנה החכמה הזאת, שעיקר כל עמל בעליה להשיג שולמנות על־שאר בני אדם, ויש אשר שלם אדם באדם לרע לו, ומה שענינו כן חבל הוא, וא"כ זאת החכמה היא חבל: המופת ה"ח: החכמה הזאת יש מבעליה, שאנו רואין שמגיע אליהם כמעשה הסכלים והאוילים שכנגדם, ולכשנגדם מגיע כמעשה החכמים, ומה שענינו כן החשתדלות בו חבל הוא, וא"כ זאת החכמה חבל. המיפת ה"ח: הנה זאת החכמה . . . [חסר בשני הכ"ז]:

המופת ה"ט: הנה החכמה הזאת שכל מהותה וענינה ההתחכמות בעסקי העולם הזה, הנה בעליה לא ישאר לו שכר וחלק וידיעה מכל זה אחר מותו, ומה שענינו כן חבל הוא, וא"כ זאת החכמה חבל: המופת העשרים: הנה זאת החכמה, בעליה בלתי משיג תמיד משום צד משלשת חלקיה לפי חלקי המוח ממה שיכוין להשיגו, וזה כי לא לחכמים לחם ולא לנבונים עושר ולא ליודעים חן, ומה שענינו כן הוא חבל, ואם כן זאת החכמה חבל היא.

המופת האחד ועשרים: הנה החכמה הזאת בעליה אפשר כי בשפל ישב בשגה שיעצא מלפני השליט, ושכנגדו ישב במרומים, ומה שענינו כן הוא חבל, וא"כ זאת החכמה היא חבל.

ואחר שנתבאר בכל אלה המופתים, שהחכמה הזאת חבל היא, ומבואר בעצמו שהקצה הראשון והאחרון שהוא החוללות, היא יותר חבל וריק, והתבאר לנו במופתים אחרים רבים, כי יש יתרון לחכמה מן הסכלות, כיתרון האור מן החושך, איך מחויב מזה, שיהיה ההבדל בכאן, בין הרבוי והמצוע בענין ביתר המדות, עד שהרבוי הוא חבל ושמות גמורה והרוע, והמצוע הוא טוב, וזה הפסק הנרמז בפנים, עד שנאמר על החכמה שהיא טוב, כמו שהנדיבות היא טוב, אמנם רבוייה והפלגה בה, רע:

ואולם<sup>1</sup> אחרי שהתבאר בעשרים וואחד מופתים שהחכמה הזאת, רצוני, ההפלגה והרבוי בה, היא חבל ורעה רבה, ונזכרו הסיבות למה. א"כ מבואר איך, שהחכמה העיונית, רצוני ההפלגה וחרבוי בה, היא עיקר וטובה רבה, לפי שאין בזאת החכמה האמתית המומין שזכרנו שנמצאו באחרות, וכי בעל זאת החכמה האמתית, רצוני המגיע אל תכליתה והפלגתה, הוא היותר שלם שבאנשים, הפך ממה שנאמר באחרות, שהיא היותר חסר:

(1) כ"ז בבבלבול וחסרון. Nr. 362.

לבנו שיהיה אחריו, אשר לא ידע אם חכם יהיה או כסיל, ומה שענינו כן ההעמלות בו הכל ואיכ זאת החכמה הכל.

המופת השביעי: הגה החכמה הזאת, בעליה מניח המושג מצדה לאדם שלא עמל בו והוא איש זר שאינו בנו ואולי הוא אויב לו, ומה שענינו כן ההשתדלות בו הכל, ואיכ החכמה הזאת הכל. המופת השמיני: הגה החכמה הזאת שמהותה כמו שקדם, שבעליה ישתדל בריבוי הקנינים, הגה בהכרח גם הוא מחר או מחרתי, בשנוי העת ישחית או יפסיד אותם הקנינים שעמל כס זמן רב בהיותם, ומה שענינו כן הכל הוא. איכ זאת החכמה היא הכל.

המופת התשיעי: הגה החכמה הזאת בעליה משתדל בה במדינה שיקבע דירתו בה, לפי ענין בני המדינה ומושלחה בהתחלה, רצוני שהיה אז מקום המשפט והצדק, וזה יתכן ההשתנות מחר או למחרתי, בקום מלך חדש ודור אחר, ומה שענינו כן הוא הכל, ואיכ זאת החכמה היא הכל.

המופת העשירי: הגה החכמה הזאת בעליה נמשל ככהמות נדמה, רצוני שרוח אחד לכלם, ואין מותר לרוח בעל זאת החכמה על רוח הבהמה, ומה שענינו כן הכל הוא, ואיכ זאת החכמה היא הכל. המופת הי"א: הגה החכמה הזאת, בעליה בלתי נמלט בה מיד העושקים והאנשים, ומה שענינו כן, הוא הכל, ואם כן זאת החכמה היא הכל.

המופת הי"ב: הגה זאת החכמה, בעליה, אם הוא אחד ואין שני, גם בן ואח אין לו, ואין קץ לכל עמלו גם עיניו לא תשבע עושר, ומה שענינו כן הכל היא, ואיכ זאת החכמה היא הכל.

המופת הי"ג: הגה החכמה הזאת, בעליה, יש אשר נתן לו האלהים עושר ונכסים וכבוד פתאום, דרך הצלחה ומציאה, והוא, עם כל זה לא יגה בדבר מהם, אך יקרנו שנפשו לא תשבע עושר בחייו, ונס קבורה לא תהיה לו אחר מותו, ומה שענינו כן הכל היא, איכ זאת החכמה היא הכל.

המופת הי"ד: הגה החכמה הזאת, אין עמלו רק לפירו ונפשו לא תמלא, כי כן ימצרך יום כיומי, ומה שענינו כן הכל היא, ואיכ זאת החכמה היא הכל.

המופת ה"טו: הגה החכמה הזאת שענינו כמו שבארנו, התחכמות המופלג במעשה העולם הזה הגה בעליו יפול לפעמים במין החכור באשה היותר רעה, ומה שענינו כן הכל, ואיכ זאת החכמה היא הכל.

האדם ונ' ובכלל מצותיו, הוא להחזיק בעניני העולם הזה באמצעי, ואם יחמא איש בדבר ופללו אלהים, כי אלהים שופט ודיין אמת, וזה מה שסיים: כי את כל מעשה האלהים יבא ונ' והמעם כי הוא ית' ישיב גמול לאדם כפעלו גם בעוה"ז גם בעוה"ב.

**אמר יוסף.** אחרי שהשלמנו ביאור כונת זה הספר והמשכיו בפירוש המאמרים ביותר קצר שהיה באפשרי לנו, ואם עזבנו כמה פרושים לבחורנו בקצור, ראינו שנקבץ בכאן המענות שקדם זכרם, אשר כלם מולדות התולדה הנכספת, רצוני שהקצה החכמה ההמונית רע, רצוני, רוב החכמה, ושאמציעתה טוב והוא הפסק הנרמז בדבריו כמה פעמים ואתחיל ואומר:

אמר שלמה. רבוי החכמה ההמונית, רצוני הקצה הראשון ממנה והוא הגדלת המעשים ובקשת חשבוניות רבים, שזה יקרא עמל האדם שיעמול תחת השמש הוא הבל, ורעות רוח, ורעה רבה, וזהו הדרוש אשר נכוין ביאורו והולידו.

חמוסת הראשון: הנה החכמה הזאת, אין ענינה, לכד הסכוב והחלילה בבא זה אחר זה, וזה היא ההקדמה הקמנה, והנה מה שענינה זה הוא הבל, וזו ההקדמה הגדולה, וגולד מזה בתמונה הראשונה ונאמר: אם כן התולדה, שהחכמה הזאת היא הבל.

חמוסת השני: הנה החכמה הזאת, אחר שענינה רבוי הקנינים, והמספר יתוסף לאין תכלית הנה לא יוכל איש להגיע אל תכליתה, ומה שענינו אין לו תכלית מושג, הנה ההשתדלות בו הבל, איך התולדה, שהחכמה הזאת היא הבל.

חמוסת השלישי: הנה החכמה הזאת שענינה התפארות במעשים לא ימצא בעליה בהשתדלותה חרוש שלא היה כבר, והמעשים ההמונים שאין בהם חרוש על מה שקדם הוא הבל, אם כן החכמה הזאת היא הבל.

חמוסת הרביעי: הנה החכמה הזאת כרבויה רב כעם ומכאובים, ומה שענינו כן הוא הבל, ואם כן, החכמה הזאת הבל היא.

חמוסת החמישי: הנה החכמה הזאת, בעליה כמקרה הכסיל יקרהו גם הוא בפגעים הרעים, עד שאפשר שימות כמה שבמקרה, כמות במלחמה, או באחד חברקים והבזקים, כמו הכסיל במחלמ, ומה שענינו כן הוא הבל גמור, איך זאת החכמה היא הבל.

חמוסת השישי: הנה זאת החכמה, בעליה פניח המושג מצדה



גוֹל עַל יַיִ דְּרֹכֶיךָ וּמַחֲשָׁבוֹתֶיךָ וּבִבְקֹר זֶרַע וּג'. כִּי אֵינְךָ יוֹדֵעַ וּג' וַיְהִי הַפֶּסֶק שֶׁקֶדֶם זָכְרוּ, וּבִזָּה נִגְמַר הַפֶּסֶק סָעָם עֲשִׂירִית:

**יא.** (ט) שִׁמְחָה בַּחֲזֹר בִּילְדוּתֶיךָ וּג'. אַחֲרֵי שֶׁגִּמַּר הַפֶּסֶק עֲשָׂרָה פְּעָמִים, וּגִמַּר הַתּוֹלָדָה הַדְּרוּשָׁה בְּכִיָּא מַעֲנֹת וּמוֹפְתִים, רְצוּנִי, שֶׁהִקְצָה הָרֵאשׁוֹן הוּא הֵבֵל, וְכָל שָׂכָן הִקְצָה הָאֲחֵרֹן כְּמוֹ שֶׁבִּיאָרְנוּ, וְסִיִּים סָפְרוּ בִּזָּה לְצִוּוֹת אוֹתָנוּ עַל הַחֲזוֹקָה הָאֲמֻצָּעִי בַּחֲכָמָה הַהֲמוֹנִית, וּשְׁנַחֲזִיק עִם זֶה הַחֲכָמָה הָעִיּוֹנִית, וְזֶה בַּתְּכִלִּית וּבִקְצָה מֶה שֶׁנוֹכַח, וְהִנֵּה יִהְיֶה כָּל זֶה כִּשְׁנוֹכֹר בִּימֵי הַבְּחִירוֹת יְמֵי הַזְקָנָה וְהַפְסָד, עַד שֶׁנִּדְרַע וְיִהְיֶה לִּנְגֹד עֵינֵינוּ בִּימֵי בַּחֲזֹרָתָנוּ כִּי לֹא לְעוֹלָם יִהְיֶה חוֹסֵן בּוֹסֵנוּ, וְלִכְךָ אָמַר: שִׁמְחָה בַּחֲזֹר בִּילְדוּתֶיךָ כְּמוֹ שְׁצִוִּיתֶיךָ, וְזָכוֹר יְמֵי הַיְלָדוּת וְהַשְׁחָרוֹת, כִּי אִזְּהֵם יְמֵי הַחֲכָמָה הַהֲמוֹנִית, וְלִכְךָ צִוָּהוּ שֶׁאִזְּיִחֲזִיק בְּאֲמֻצָּעִי, וְהוּא הַשְׁמִיחָה וְטוֹב הַלֵּב, לֹא הוֹלָלוֹת וּסְכָלוֹת וּשְׁחֹק: וּמַעַם, וְהֵלֶךְ בְּדֹרֶכֶי לִבְךָ וּג' כְּמוֹ שִׁיחֵס־לְעֻצְמוֹ: וְכָל אֲשֶׁר שָׁאֵל עֵינֵי לֹא אֲצִלְתִּי מֵהֶם, וּג'. שׁוּבָה אֵינִי שְׁחֹק, וְאֵינִי לְתוֹר אַחֲרֵי הַתְּאוּת שֶׁלֹּא כְּהוֹנֵן. וְאָמַר: כִּי עַל כָּל אֱלֹהִי יִבְיָאֵךְ וּג'. רִיל שִׁיבְחוֹן אִם עֲשִׂיתָ כָּל אֱלֹהִי בְּדֶרֶךְ הַמַּצּוֹעַ וְהַשְׁוִי, וְלֹא נִמְיֵת לְקַצָּה הַסְּכָלוֹת וְגַם לֹא נִמְיֵת לְרֹב הַחֲכָמָה וְזֶה אָמְרוּ: וְהִסֵּר כַּעַם מִלִּבְךָ, כִּי בְּרֹב וּג', וְכֵן: וְהַעֲבֹר רַעַה מִבְּשָׂרְךָ, כִּי זֶה יִקְרָה לְמַתְעַמֵּל, יוֹמָם וּלְיָלָה בַּהֲגִדְלַת הַמַּעֲשִׂים, וְזֶה יַעֲשׂוּ הַבְּחוּרִים הַחֹשְׁבִים בְּלִבָּם, כִּי לְעוֹלָם יִהְיוּ בַּחוֹסֵן בַּחֲזֹרוֹתָם וְלֹא יִזְקְנוּ, כָּל שָׂכָן שִׁיפְסֹדוֹ, וְלִזָּה הִזְכִּיר וְאָמַר: כִּי הַשְׁחָרוֹת וְהַיְלָדוּת הֵבֵל, וְלִכְךָ:

**יב.** וְזָכוֹר אֶת בּוֹרְאֶךָ בִּימֵי בַּחֲזֹרָתֶיךָ וּג' הַפֶּסֶק נוֹהֵג הָעוֹלָם, וְיִאֲרִיךְ בְּסִפּוֹר הַפֶּסֶק וְהַפְסָד הָאָדָם מַעַם מַעַם עַד שִׁיּוּבוֹ אֶל הַעֲסָר, וְהָרוּחַ תִּשׁוּב אֶל הָאֱלֹהִים אֲשֶׁר נִתְּנָה, וְאַחֲרֵי שֶׁאֵלּוּ הִיב חֲלָקִים יֵשׁ בָּאָדָם, רְצוּנִי הַנּוֹף וְהַנִּשְׁמָה, תְּנָה רְאוּיָה שֶׁנַּעֲשֶׂה שְׁנֵי חֲלָקִים מִהַחֲכָמוֹת, הָאֲחֵר הַחֲכָמָה בְּמַעֲשֵׂי הָעוֹלָם הַזֶּה בְּקִנְיָנִים וּבְצִרְכֵי הַנּוֹף, וְהוּא הַחֲכָמָה הַנּוֹכַחַת תְּמִיד בִּזָּה הַסֵּפֶר, וּבִזָּאת הַחֲכָמָה, כְּמָה שֶׁנִּתְּבָאֵר רְאוּיָה שֶׁנַּחֲזִיק בְּמַצּוֹעַ וּבַשְׁוִי, וְהַחֲלֵק הָאֲחֵר, הִיא הַחֲכָמָה הָעִיּוֹנִית אֲשֶׁר תְּכִלִּיתָהּ אֶל הָרוּחַ וְהַנִּשְׁמָה, לִכְךָ כָּל מַעֲשֶׂה הָעוֹלָם הַזֶּה, הֵבֵל הַבָּלִים, וּבִזָּה סִיִּים כְּמוֹ בְּרֵאשׁ סָפְרוּ, אֲבָל הַחֲכָמָה הָעִיּוֹנִית הוּא בַּצּוֹרֵךְ וְהַהֲכָרָה לְבָנֵי אָדָם, לִכְךָ: וְיִתֵּר שְׁחִיָּה קָהֵלֶת חֲכָם וּג' בְּקֶשׁ לְמַצּוֹא וּג' כִּי שָׁם לְבוּ בְּעִיּוֹנִית וְחֵבֶר סָפְרִים בָּהּ, וְכֵן אָמַר בְּרֵאשׁ סָפְרוּ עַל עֻצְמוֹ: אֲנִי הִגְדַּלְתִּי וְהוֹסַפְתִּי חֲכָמָה וּג' לִכְךָ צוּנוּ בַּתְּכִלִּית דְּבָרֵינוּ בַּהֲשִׁנָּה זֹאת הַחֲכָמָה הָאֲמִתִּית, וְזֶהוּ אָמְרוּ: סוֹף דְּבַר הֵבֵל נִשְׁמַע וּג' כִּי זֶה כָּל

תועיל רוב החכמה, אם כן הפלגתה הכל, ואם אין אני מרחיק החכמה לגמרי כמו שקדם: כי יש יתרון וג'. ולכן.

י. (ד) ראיתי חכמה תחת השמש וג'. וכן תועיל החכמה, בהגזל מחמת המושל, וזהו אמרו: אם רוח המושל וג', לכן מה שנגייתי החכמה, רצונו הקצה והפלגתה כי הלא התבאר שחוא הכל:

ועוד מעט אחרת, על ביאור שקצה זאת החכמה הכל: כי יש רעה ראיתי תחת השמש כשנגה שיצא וג'. כי השליט והמלך יתן, — בעלי הסכלות — במרומים רבים ויעשה אותם שרים גדולים ויושב בשפל את החכמים שהם העשירים, בעלי גדולי המעשים, וכן מצדו וכמצותו ילכו העבדים על סוסים, ושרים הולכים כעבדים וג'. ולא תועיל לאלה הפלגת זאת החכמה, כי יודמן כמה פעמים שהסחותים והסכלים יהיו קרובים למלכות, וזה אם לסיכות רבות חצונית כי מצדם אין סיבה עצמית לזה או אם לסבה שהמלך והשליט הוא נער חסר לב, כמו רחבעם שנשא והגדיל הנערים שגדלו אתו (מ"א י"ב ח') ולכן אמר על זה השליט, רצונו על השליט השוגג: חופר גומץ וג'. וכן: מסיע אבנים וג'. וכן. אם קחה הברול: וכן אם ישך הנחש. וכן עמל הכסילים וג'. הם זה השליט ושריו הסכלים שיגיעו אליהם בהכרח בהנהגות המלכות, והם לא ידעו מה ישימו ראשון ומה ישימו אחרון, עד אמרו: אי לך ארץ וג'. שזהו השליט שקדם זכרו ושריו, שהם בעלי הסכל והסכלות, וכן זה השליט ושריו הם בעלי העצלה כי הם שומים ויתקלקל ע"י המלכות, והם בעלי שחוק אכול ושתה ומוציאי כסף בכלי הבלי העולם, לכן אחרית כל זה לרעה, ודי בזה משל ברחבעם שעזבוהו עשרת השבטים, ואחר עלה ששך מלך מצרים עליו. אמנם בעבור שזכר זה המלך ושריו הנערים והשומים, סן תאמר שטוב לחרפו ולקללו, אמר לא כן כי חמת מלך מלאכי מות ומי יאמר לו מה תעשה, ועל כן גם במדעך מלך אל תקלל: ובכלל העולה מזה: כי קצה זאת החכמה הכל, אחר שאנו רואים, שהסכלים עולים לגדולה והחכמים בשפל ישבו, ואעפ"כ אין ראוי להרחיק החכמה לגמרי, רק לקחת האמצעי, ולבחון תכלית הדברים. וזהו:

י"א. (ה) שלח לחמך על פני חמים וג': תן חלק לשבעה וג' ולא יעמיק בהתחשבות בהפלגה. כי שומר רוח לא יורע וג'. אבל.

בידי שמים כי לאלהים לכרו המשפט. איך מבואר שקצת זאת החכמה הבל, אבל המובן הוא האמצעי המזונו. וזהו: ושכחתי אני את השמחה וי', כאלו השלשה הם הנצמדים יחד בזה הספר רצונו, אכילה, ושתייה, ושמחה, ובזה נגמר הפסק שמינית:

והפעם התשיעית יתחיל: (טז) כאשר נתתי את לבי לדעת חכמה ולראות וי', והנה קיבץ שלמה בזה זו אחר זו מענות רבות כולם קדם זכרם, זולת מה שיסיים (ט' ה'). ואין עוד להם שכר כי נשכח זכרם. והכונה אמר שלמה כאשר אבין מה שקדם לנו, כי המתחכם בהפלגה שהוא הקצה הראשון: שנה בעיניו איננו רואה, וכן מה שקדם לנו: כי לא יוכל האדם למצוא וי'. כל שכן שאין להם שכר בחכמתם אחר המות, ולכך אני אומר שהחכמה הזאת, רצונו הפלגה בה, הוא הבל ורק האמצעי טוב. לכן (ט' ז') לך אכל בשמחה לחמך, וקח מתענוגי העולם בשווי, וזהו: בכל עת יהיו בגדיך לבנים וי'. כי זה אחד מגדולי תענוגי הארץ הוא שאינם לובשים רק חלוקי פשתן<sup>(1)</sup>. וכן: ושמן על ראשך וי'. שמן אפרסמון, וכן רצה שיתענג עם האשה בקצת העתים. ואמר: כל אשר תמצא ירך וי'. כלומר האמצעי. ובזה נגמר הפסק פעם התשיעית:

והפעם העשירית יתחיל: (יז) שכתי וראה תחת השמש כי לא לקלים וי', הנה אעסי שזאת המענה נזכרת בכלל מה שקדם, לא נזכרה עדיין בביאור ובירור אלה הפרטים בזה, כי זכר פרט המרוץ לקלים, ופרט המלחמה לגבורים, ופרט הלחם לחכמים שהם בעלי השלימות המדומה, שהיא חלק היותר נכבד משלימות המדמה<sup>(2)</sup>, ופרט החן שהוא המלוכה שהוא יותר נכבד מהעושר ליודעים, שהם בעלי השלימות הזוכר (?), ופרט העושר שהוא ענין יותר גדול מלחם חוק לגבורים, שהם בעלי שלימות הכח, שהוא יותר נכבד מבעלי שלימות המדמה, ואמר על כל אלה ועל כל פרט ופרט שאין אחד מהם הכרחי ותמיד, אבל אפשר שלא יהיה, ואם היה המעט, וזהו: כי עת ופגע יקרה את כלם, ולכן יפסק הכרחיותם מצד מה שכפגע ומקרה: כי גם לא ידע אדם וי'. כלומר אף למות גופו מצד מה שכמקרה, ועם כל זה לא

(1) בגדי שש' N. 362

(2) בשני הביי נראה בזה איזה בלבול ואי-סדרים.

כ"ט ט"ז) וכן מזה הענין: ולא ימלט רשע את בעליו, כלומר רשע סכל וסכלות והוללות, ור"ל, כי בהתהוללות לא ימלט האדם מהמיתות רק בחכמה, לכן הקדים: מי כהחכם ונ' אך ראוי שלא יטה האדם אל תכלית קצה החכמה כי הוא מנוגה כמו שקדם, והטוב הוא: אשר עשה את האדם ישר ונ'.

ועוד טעם אחר לבאר שזאת החכמה, רצוני הקצה הראשון הוא הכל: כי את כל זה ראיתי ונתן את לבי לכל מעשה ונ'. וזה כי תכלית הסלגת זאת החכמה, הוא שיגיע החכם הזה לשלמות ומלכות על זולתו, וזהו כל עצמו ועמלו, ואנו רואים פעמים רבות שהאדם מגיע למעלה ולשלמות לדע לו והער כמו המן:

ומעם ובכן ראיתי רשעים ונ' כאלו אמר: גם אני רואה עוד מעשים בכל יום, רצוני הסכלים המתהוללים, שהם קבורים, ולא שם להם על פני חוף, כאשר אמרו רז"ל: רשעים בחייהם קרויים מתים, (ברכות י"ט) והם ובואו ויתראו בעוה"ז, ואשר הם ממקום קדוש יחלכו, כלומר החכמים הגדולים שהם חיים, יהלכו הפך ובאו, כלומר יחלכו אל הקבורה, וישכחו שמם מן המדינה, כמעם: וכל מרבית ביתך ימותו אנשים (ש"א ב' ל"ג) כאלו אמר: זה ענין רע אני רואה כי המתים יחיו, והחיים ימותו, ולכן מבואר שזאת החכמה הכל:

ועוד טעם אחרת לבאר שזאת החכמה הכל, כי: יש צדיקים שמגיע אליהם ונ', רצוני, חכמי זאת החכמה שמגיע אליהם כמעשה הרשעים המתהוללים, ויש מתהוללים שתגיע אליהם כמעשה הצדיקים, כלומר כי אעפ"י שגזרתי אני כי יהיה טוב ליראי האל שהם החכמים האלו, וטוב לא יהיה לרשע ונ' ר"ל המתהולל, הנה זה יחטא לפעמים, כי אין זה תמיד והכרחי, לכן מבואר שזאת החכמה הכל:

ומעם: אשר לא נעשה פתגם ונ' כי בעבור שהשיית לא יעיר חמתו וישחית תיכף את הרשעים, ע"כ מלא לב בני אדם רע כי יחרו אחרי מדותיו, ואמת כי לפעמים יש חוטא עושה רעות רבות, והשם יתברך מאריך לו, וגם אנו רואים הרבה אשר יהיה טוב ליראי האלהים, ולרשע לא יהיה טוב, כי יש הכל אשר נעשה על הארץ, אשר יש צדיקים ונ', ויש רשעים ונ'. כמו שקדם: ראיתי רשעים קבורים ונ', וכן אשר חוטא עושה רעה מאת ונ', אמרתי שגם זה הכל, רצוני, רוב ההתחכמות בזה הוא הכל והכל

אין חכם שלא יחמא במחשבתו לפעמים, לכן נעזוב הפלגת הקצה בחכמה זו ונאחז בה בקצת, ואם תאמר: הגה כל בני אדם יגנו אותי ויחרפני ויקלליני אם אהיה מתרסם במלאכתי בשלא אתעמל יומם ולילה כמו הם, יאמר: ומה לך ולחם, עשה עצמך כלא שומע, ואעפ"י שהמדבר כך יהיה עבדך, ולמה תתפלא, אם חסרי הדעת יחרפוך, וחלא נם אתה טרם הגיע לזאת השלימות במדות, קללת אחרים וחרפת וגרפת שלמים ממך, כי ענין מחויב, כמיש שלמה: ותועבת רשע ישר דרך (משלי כ"ז) : ומעם: כל זה נסיתי בחכמה. כלומר בחכמה זו, והנה זה הרחבת הביאור למה שקדם: אל תתחכם יותר, כי שום אדם לא יוכל לבוא לתכלית זאת החכמה, אם כן העולה מכל זה שהנכון הוא לאחז באמצעי, ובוה נגמר הפסק פ ע ש ב י ע י ת :

הפעם השמינית. (כס) יתחיל: סבותי אני ולבי לדעת ולתור ובקש חכמה וחשבון וגי, כי החכמה והחשבון הזה, הוא הקצה הראשון, ורשע וכסל והסכלות והוללות זה הקצה האחרון, וזהו חקירת זה הספר: ומוצא אני מר ממות את האשה וגי, והכונה בזה אמר שלמה, הגה נמצא מום רע מרוב החכמה, כי אף המופלג בה, אפשר שיסול בחלקו אשה רעה, או כעורה, או בעלת מום רע, ומה העילה לו הפלגת חכמתו והמושכלת שיבוא לתכלית, והוא הגביא השלם לא יסול בזה, ומוב לפני האלחים ימלט ממנה: ומעם את אשר עשה את האדם ישר, הוא האמצעי המזוג, והם נוסים מן הדרך הישר והולכים אל קצו הראשון וזהו: והם בקשו חשבנות רבים, כמעם: הגדלתי מעשי, ואמת כי יש יתרון לחכמה מן הסכלות: כי: ד, מי כהחכם ומי יודע פשר דבר מדברי העוה"ז, לא הסכל המתהולל, אבל: חכמת אדם תאיר פניו, ומצד החכמה ישמור האדם ממדות פי מלכים והמושלים, בעבור השבועה, וישמור מצוה ועת ומשפט, כי האדם אינו יודע בעתידות רק יעשה הראוי בזמנו ההוא, ואמת כי אין אדם שליט ברוחו, כמעם: מי אסף רוח בחנפיו (משלי ל' ד') כי זה נמנע, ואין ביד האדם לעשות הנמנעות, וכן איך לנו שלמונות לרחות יום המות הטבעית, אמנם המקרית יוכל לרחותו לפעמים, וזה מצד החכמה הזאת לא בקצה ההוללות, והנה המיתה המקרית היא במלחמה, כאמרו: או במלחמה ירד ונספה (שיא כ"ו י') ולכך אמר: אין משלחת במלחמה, כלומר אל מקום השלוח וההוללות במלחמה, כמעם ונער משולח מביש אמו (משלי

הבל ורעות רוח, ועוד כמה ספיקות בזאת החכמה, כבר נתפזרו רובם במה שקדם ורצה שיפרסם<sup>(1)</sup> בזה, וזהו: כי מה שהיה כבר נקרא שמו וגו'. כי מי יודע מה טוב לאדם וגו', וכן:

ו. (3) טוב ללכת אל בית אכל וגו'. וזה כמעט שיש יתרון לחכמה מן הסכלות, וכן מזה: טוב כעס משחוק. כלומר הכעס וההצמערות בהתחשבות שימשך מן החכמה הזאת כמו שקדם: כי ברוב חכמה רב כעס, והשחוק הוא קצה האחרון, לא כענין היתר הסתירות שעשה אבן עזרא<sup>(2)</sup>. והנה כל היתרים יצאו מפירושו, ואין צורך לנו להאריך, וכן מזה הענין: לב חכמים בבית אכל וגו', וכן נמשך: טוב לשמוע גערת חכם, כי כל לשון חכם וחכמה בזה הענין בונתו החכמה ההמונית שענינה ההתחשבות וההתבודדת בעסקי העולם הזה עד שעניני ורעיוניו כולם לקמוץ לקפוץ ולאסוף, וזה מוסר אלו החכמים וגערתם, כלומר, שיוכיחו<sup>(3)</sup> בני אדם שיעשו כן, אבל: אל תבהל ברוחך לכעוס, הוא מין מהכעס, והוא מה שאמרו רז"ל עליו: כל הכועס כאילו עובד ע"ז<sup>(4)</sup>, והמעס לכעוס עם בני אדם, ועל כל פנים יש יתרון לדעת מן הסכלות, כי החכמה תחיה את בעליה: (ג) ראה את מעשה האלהים כי מי יוכל וגו'. המעס מעשה בני אדם ופעולותיו בעולם הזה, כי המה מעשה האלהים, אחר שהוא המציאהו בעוה"ז והוא נתן לו כח לעשות המעשים, כי הוא הפועל הראשון לכל, וזה כמעט: מעות לא יוכל לתקן, ובכלל מכוון מכל אלו הספקות והמעניות שזאת החכמה היא הבל ורעות רוח, אבל אין טוב רק בהאמצעי המזוג, וזה: ביום טובה היה בטוב וגו'. וכל שכן שאני רואה שיוזמן לפעמים שיש צדיק, רצוני חכם, אובד בצדקו וחכמתו, רצוני במה שיחשוב ויתחכם עם זה לבא אל הנכון, והנה הוא בסביבת התחכמותו יאבד, והרשע המתהולל שכנגדו יצליח בסכלותו והוללתו לכן: אל תהי צדיק וחכם הרבה שזה הקצה הראשון, ואל תרשע הרבה ולא תהיה סכל הרבה שזה הקצה האחרון, רק מעט מכל אחד משניהם, וזהו טוב אשר תאחז וגו' שזהו האמצעי המזוג, כי באמת: החכמה תעו לחכם, כמו שקדם: שיש יתרון לחכמה כי החכם עיניו בראשו, ואם זה אינו הכרחי תמיד, כי

(1) שיצרסם. N. 362.

(2) שם פסוק ג'.

(3) שיוכיחו. N. 362.

(4) מקומו לא נודע רק הרמב"ם מביאו בסי' המדע.

ן. והפעם השביעית. יתחיל: יש רעה אשר ראיתי תחת השמש ורבה וג'. איש אשר יתן לו האלהים וג'. הנה זה מין מום רע ונמצא קשה תחת סוג אלו החכמים, וזה כי נמצא איש מהם שהאלהים נתן לו עושר ונכסים וכבוד, כלומר דרך מהנה, אם מצד ירושות ועזבונות אשר נפל לו, או מציאה שמצא, או הגיעה הצלחות פתאום בזולת עמל, והיה ראוי לזה שיהנה מזה על כל פנים. אחר שלא ינע ולא עמל בו, וזהו על דרך משל כאלו איש אחד נתן לו עושר אלף זהובים, כדי לאכול ולשתות ולשמוח, והוא יעניעם בארגז צרור בצרור והוא ימות בעירום ובחוסר כל, גם אפשר שיקרהו שגם קבורה לא תהיה לנבלתו, הנה לאיש כזה בלתי ספק, טוב ממנו הנפל, והוא גדול החכמים (1?) ורבן מוסלג בכלל ההמון. איך מבואר מזה הכל זאת החכמה:

ועוד מענה אחרת (2) כל עמל אדם לפיהו, ר"ל על כל פנים כל אדם רוצה בחיים, אם טובים אם רעים, וכל עמלו ששיג מזונו, ואם השיגו היום יצטרך כמו כן גם למחר ולמחרתו וכן מבוקר לערב יכתו, וזהו וגם הנפש לא תמלא, רצוני, שיהיה לזה גבול יעמוד אצלו עד שיאמר עתה נתמלא כל הגוף, ואין צריך להריק עוד תוכו, כאילו הוא קיתון שנמלאהו מים, ובכלל כל זמן שהאדם חי על האדמה ענינו אכול ושתה היום גם מחר, וזה כל עצמו בעולם הזה, אם שיהיה חכם או כסיל שהם שני הקצוות, אם כן מה יותר בזה הענין לחכם מן הכסיל, כלומר, למוסלג בזאת החכמה ההמונית שהוא קצה הראשון, מן הרשע המתהולל שהוא קצה האחרון, והנה בעבור שזה החכם הנזכר הוא הרבה קנינים החצינים, נאמר שבעולם הזה אין תכליתו רק לפה, עד שאין יתרון לזה החכם הנזכר על הכסיל, ולכן זכר כנגד החכם, העני, שאינו בעל הקנינים, וסמך לו יודע, לבאר שאינו הכסיל שהוא גיב בלתי בעל קנינים, והפעם אחר שאין בזה הענין יתרון לזה המתחכם ברבוי הקנינים על הכסיל המתהולל, מה לעני יודע להלך נגד החיים, כלומר, מה לו לעני מבין שישתדל לאסוף ולכנסו רבוי עושר שימשוך אחר דעות בני אדם החיים. והנה בריבוי הקנינים טוב טוב מה שיקחו עיניו מהם מה שחשב נפשו מהם, כמו שקדם אמרו: ומה יתרון לבעליה כי אם ראות עיניו, אם כן מבואר מכל מה שקדם, כי זאת החכמה

(1) ואולי ר"ל שהוא, האיש הזה יוכל להיות גדול החכמים וכו'.

ומעם: שמור רגלך כאשר תלך אל בית האלהים וג', הנה כל זה והבא אחריו ממסורים יוכיחנו שלמה, הוא ההצעה אל הפסק הידוע שיזכור עוד בסוף הצעותי אלה, באמרו: ויתרון ארץ בכל הוא וג', מתוקה שנת העובד וג', ומעם וקרוי לשמיע קטת וג', כמעם: הנה שמוע מזבח טוב, (ש"א מ"ו כ"ב) וידוע כי הקרבנות היו עניינים מעשיים מסורים להמון כולם, וזה מין הכסילים נותנים הזבח ומקיימים המצוה ההוא כי אינם יודעים לעשות רע, כלומר שאינם יודעים מן המצות המעשית בדת רק המנהג שהם עושים אותם דרך מצות אנשים מלומדה מכלי כונת חלב וכבר בארנו זה בקיצור המדות<sup>(1)</sup>).

ד. (ז) ומעם: אם עשק רש וגזל וג', כלומר שני ההפכים בעת אחת במדינה<sup>(2)</sup> אחת, אל תפלא ואל תחשוב בזה העדר השנחת יי' ית' במין האדם: כי גבה מעל גבה שומר וג', וכמו שאמר למעלה את הצדיק ואת הרשע ישפט וג'. והנה אחר שהציע זה להניח השלם המחזיק באמצעי שקדם וזכרו ושעתיד לזכרו בכאן, יסיים בסוף הצעותי אלה, שבח האמצעי, שהוא הפסק הרמוז, וזהו אמרו: ויתרון ארץ בכל הוא וג', כי זה ראוי למחזיק באמצעי כמו שאמר: מתוקה שנת העובד וג'. אוהב כסף לא ישבע וג', וכן: ברכות המוכה רבו אוכליה וג', וכן: והישבע לעשיר וג'. הוא הקצה הראשון, והנה מבואר כי זה לא ישבע לעולם כמו שהמשלנו, אשר בהשיגו עדימ שבעת אלפי צאן יתתור להעלותם עד שמנה ותשעה וכן לאין תכלית, וא"כ מבואר מכל מה שקדם, הבל זאת החכמה, ושהאמצעי טוב. ובה נגמר הפסק הרמוז בפעם חמישית:

והפעם הששית. יתחיל: (יג) יש רעה חולה ראיתי תחת השמש וג'. עושר שמור וג'. זה המוסר מבואר, שנמצא בכל עשיר מופלג כי ירבו מקנאיו ועוניו ומציקיו ולא ישקוט כל ימי חייו, ובסוף ימיו, ואבד העושר ההוא בענין רע והוליד בן וג'. א"כ מבואר שגם זאת החכמה הבל, לכן: הנה אשר ראיתי אני מיב אשר יפה לאכל וג', כי האלהים מענה בשמחת לבו, וזהו האמצעי. ובה נגמר הפסק הרמוז פעם ששית:

(1) ולא כמו שאמרו המפרשים שחמר מלת רק. N. 362.

(2) במדרגה. N. 362.



עושיקיהם האנשים האלמים המתגברים, עד שמוב המות לאלו העשוקים מן החיים גם יותר מוב להם שלא נבראו מעולם, והנה כזה המין נבערה חכמתם והתחשבותם, והיה נוח להם שלא נבראו מעולם, ואולם חכמי העיון הגדולים, שלמי הנפש המשכלת אשר תכליתם הם הנביאים, הם יהיו אדונים לאלה, והעד הנאמן משה ואהרן עם פרעה ועמי.

ועוד מענה אחרת על מה שזורה כי זאת החכמה הבל, והוא (ד) וראיתי אני את כל עמלי, ואת כל כשרון המעשה ובי כלומר כל עיקר זאת החכמה הוא קנאת איש מרעהו וכאשר ישיג איש אחד על דרך משל שבעת אלפי צאן, יקנא בו רעהו וישתדל עד שישניגהו או יעבריהו, וכאשר עברו יקנא בו האחר ויעבריהו גם הוא, היש שגעון גדול מזה? ומה לי לקנא ברעי, אחר שיש לו רב? איך מבואר שזה העניין הנמצא בזאת החכמה הבל ורעות רוח, אבל אין אני משבח עויבת ההשתדלות לגמרי כעניין הכסיל היושב במל וחוכק את ידיו ואוכל את בשרו, ואינו עושה שום מעשה, כי הידים הם בעלי המלאכה והמעשה ולכן הוא אוכל את בשרו, כלומר הוא חסר לחם עד שבשר זרועו יאכל, וזה רע על כל פנים כי זה קצה האחרון שזכר למעלה, ואמנם הטוב הוא האמצעי המזוג, וזהו מוב מלא כף נחת ממלא חפנים ובי ובה נגמר הפסק הרמוז בפעם רביעית:

הפעם החמישית יתחיל (ה) ושבתי אני ואראה ובי יש אחד ואין שני גם דו ובי. והמעם זה המין אחד קשה מורה על הבל זאת החכמה. כי נמצא זה האחד והוא מחשב עצמו שהוא חכם מוסלג, ומרוב חכמה הוא עושה זה, רצוני, שלא יהיה קץ לכל עמלו וגם עינו לא תשבע עושר מן הטובה, ומי לא יכיר שזה שמות נמורה שאין כמוה, כמו שאמר: ולמי אני עמל ומחסר נפשי ובי ומעם, גם זה, מורה אל זה האחד, ואין שני בפעולותיו זאת, ואיך מבואר שזאת החכמה הבל:

ואולם אמרו: מוב ילד מסכן וחכם ממלך ובי, זה מענין מה שאמר לפנים: וראיתי אני שיש יתרון לחכמה מן הסכלות, כיתרון האור ובי. כי זה ענין הויכוח, כי בפנים מה יש יתרון לחכם שהוא הקצה הראשון, אבל עם כל זה יהיה הפסק שגם קצה הראשון הוא רע ושמות נמורה עיר האמת.

אל מקום אחד וג' ומי מאלו בני אדם — ואם הם מהיותר המופלגים בחכמה זו — יודע רוח בני אדם שהוא כמבע שתישיג נשמתו בפועל לעלות למעלה, וזה בהדבקה בשכל הפועל, ומי מאלו יודע זה, עד שידע שרוח החי המדבר יש לה כמבע שתעלה למעלה, ורוח הבהמה טבעה שתדר למטה, ומי מאלו יודע זה ההבדל שביניהם, כי כל עיון אלה החכמים והתבודדותם והתחשבותם הוא להרכות הקנינים, כל שכן לקנות מקנה בקר וצאן, ואין הבדל בין הקונים והנקנים במה שהוא סוף כל האדם, רצוני, בהגיע כולם למיתה המבעית, ואולם חכמי העיון בחכמות העיונות ראוי להם שיתהללו ויתפארו על רבוי התחשבותם בהשגת אלו החכמות ואלו הקנינים הפנימיים, כי אם אמנם יתדמו וישתוו עם הבהמות במיתה המבעית, אין זה שווי מכל צד, כי אין רוח אחד לכולם ומותרם מן הבהמה, הוא דבר גדול ונכבד, עד שכל רוח הבהמה אוכר, וחלק מה ברוח אלו קיים נצחיי וגנוז תחת כסא הכבוד, ואלו החכמים יודעים מהו רוח האדם העולה, ורוח הבהמה היורדת, כי למדו ספר הנפש ויתר הספרים המודיעים זאת הידיעה. אבל לאלו הנקראים בהמון חכמים גדולים מופלגים להתבודדותם והתחשבתם<sup>(1)</sup> יומם ולילה, לא כתורת יי חפצם, רק בספר החשבוניות והתזכירות<sup>(2)</sup> שלהם ולהשיג קנינים חיצוניים אין מספר, והם על זה מתהללים ומתפארים על בהמתם שהשם בחרם עליהם. והנה מבואר זה הזיוף, בהביטנו אל אחריתם ומיתתם המבעית, ולכן אמר הנביא על זאת החכמה: אל יתהלל החכם בחכמתו וג' כי אם בזאת וג' (ירמיה ט' כ"ב) שזהו חכמת העיון בעיונית, אם כן מבואר, שזאת החכמה ההמונית הכל וריק היא. ולכן הפסק הוא: וראיתי כי כי אין מוב מאשר ישמח וג' וזהו האמצעי המזוג כמו שקדם לנו כי להניח זאת החכמה ההמונית לנמרי אי אפשר, כי האדם מדיני כמבעו בהכרחי ולא יוכל לעמוד בארץ תלאובות, אבל יחזיק לחשוב ולהשיג ממעשה העולם הזה ההכרחי לבד ובשמחה, וכזה נגמר הפסק הרמוז פעם שלישית:

ד. הפעם הרביעית: ושכתי אני ואראה את כל העשירים וג' ושכח אני את המתים וג', והכינה מזה, אמר שלמה. ראה הכל זאת החכמה, כי אין לחכמים האלה כח<sup>(3)</sup> להנצל מיד האנשים האלה

(1) והגיייתם. N. 362

(2) להציל עצמם. Nr. 362

הפעם השלישית יתחיל: (טז) ועוד ראיתי תחת השמש מקום המשפט וג', והנה זה המין ענין אחר מוסלג מורה על הכל זאת החכמה, וזהו שכל העולם עומד על הדין, וכמו שאמרו רז"ל: על שלשה דברים וכ' (אבות פי"א מ"ח) ואמרו ג"כ: הוי מתפלל בשלומה של מלכות שאלמלא וכ' (אבות פי"ב ט"ב), וזה בלי ספק הוא כאשר יהיה המושל סקח וחכם ויתקע אהלו ויקבע דירתו במקום המשפט והצדק, רצונו, העיר שבה מלך או מושל סקח וחכם וכן רוב בני מדינתו צדיקים וחכמים, כי האדם מדיני בהכרח, וכל שכן זה החכם המוסלג, כי הוא המעמיק במחשבותיו לבחור עניני העולם הזה, והנה אנו רואים כי מה שהוא מקום המשפט היום הנה למחר יהיה להפכי, כי יקום דור אחר או מלך חדש כמעט: איכה חיתה לזונה קריה נאמנה. (ישעיה א' כ"א) ויבוש החכם הזה ממכמו אשר נס שם לעזרה, ואמת כי השי"ת ישפוט הצדק והרשע, כי לפניו ובמקומו יתברך יש עת לכל חפץ ומעשה והוא ית' באמת ישיב לצדיק כצדקתו ולרשע רע כרשעתו לעת שיעלה רצונו, אבל מה יועיל זה על כלבול ושבוש זה החכם בהנחתו שקבע דירתו בזה המקום על צד הבחירה! הטובה להשלגת חכמתו והתחשבותו, ועתה יצטרך שיכרח ממנו וילך לגור באשר ימצא משובש ומכלבול אי"כ זאת החכמה הוא הכל.

ועוד אני רואה מין ענין אחר מורה על הכל זאת החכמה. והוא: אמרתי אני בלבי על דברת בני אדם לברם וג' המעם, אמר שלמה אנכי שומע מדברים ומתהללים ומתפארים בעצמם לומר: שהשם בדרם ובחרם להם על שאר בעלי חיים, וכל שכן שיעשו זה החכמים האלו מבני אדם, רצוני המוסלגים מהם בחכמה וירכו מחשבותם ועיונם להשיג על דרך משל שבעת אלפי צאן ושלשת אלפי גמלים, ואני רואה שהם בהמות גמורות אין הבדל ביניהם ובין הצאן והגמלים שקנו להם, כלומר הם עצמם הבהמות שהם להם, כמו שנאמר על דרך משל, אין הבדל בין הסוס לרוכבו, וזה מצד: כי מקרה אחד יקרה את כלם, כלומר כי המיתה הטבעית אחת ושוה מכל צד לאלו החכמים המוסלגים ולבהמתם, מצד: כי רוח אחד להם ולכלם יחד, והוא הנפש הבהמת ומותר האדם הזה מן הבהמה אין, כי הכל אבד והכל הולך

בנה מחדש, ועוד בתים רבים, והוא בעת ההיא שהיה בונה אותו היה מאשר את עצמו וכן כל רואיו יאשרוהו, והוא עושה נזק והוצאה ויועץ כושל לביתו, וכל זה כי האדם בכל חכמתו זאת לא ידע מעשה האל עד תכליתם ולכן לא ידע מה יולד יום, וא"כ זאת החכמה היא הבל כי היא מזוייפת מתוכה, עד שמה שנקרא היום חכמה הגה למחר נאמר בה למסרע שהיה סבלות, גם אם היום הקנין טוב לפי שעה, הגה למחר העדרו טוב ממנו, אם כן מבואר שעל כל פנים זאת החכמה הבל, לכן הפסק בזה: ידעתי כי אין מיב במ כי אם לשמוח ולעשות טוב בחייו, וזהו שיעשה ההכרחי לחייו כמו שקדם, שיאכל וישתה ויראה את נפשו טוב בעמלו, כלומר, בכלל שיעמול בקנינים במעט עמל והכרחי, וכן ימשוך בזה: וגם כל האדם וגי' כי ידעתי כי כל אשר יעשה וגי', וזה מבואר ממה שאמרנו, אחר שהאל ית' עשה הכל יפה בעתו, וכאמת ידעתי שעליו אין להוסיף וגי' ולכן האל ית' עושה עת טוב לבנותו ומחר יהיה עת טוב לסתור, ואין לאדם להוסיף או לגרוע על גזירת העתים, כי אין בכחו לשנות העתים, רק לו ית' והוא ית' עשה זה הדרך כדי שיראו מלפניו בני אדם, כי אם היה בידם לשנות מעשה השם בזה הענין לא היו יראים ממנו, ולכן בני אדם אם היותם דרך משל בונים היום ויפחדו שמא למחר יצאו הם עצמם לסתור הכל להכרח, או שיסתר עי' אחרים<sup>1</sup>) בעל כרחם כי זה מנהגו של עולם, פעם בנין ופעם סתירה וכן השאר, ואם היום אינם יראים את השם, מחר ייראו ממנו, כי ישיגם התמורות ושנוי העתים, וזה אומרו: מה שהיה וגי' והאלהים יבקש את נדרף, כלומר, שהיית רוצה שהעוהו יהיה נמשך ומתדרף כאלו המעשים רצונו היום בנין ומחר סתירת אותו בנין עצמו ומחרתו בנינו עצמו וכן זה אחר זה, עד שבית אחד על דרך משל יבנה תוך מאה שנה עשירים פעם ויסתר עשירים פעם, וכן תמיד חוזר חלילה, וכן כל מעשה העולם הזה, קנין ועדרו, או העדר וקנינו: ובכלל התבאר מזאת הפעם כי לכל זמן, רצה לומר לדבר והפוכו, וכי האדם החכם המופלג כואת החכמה אינו יודע מה יעשה ומה טוב, איכ מבואר שזאת החכמה הבל וריק הוא ואין ראוי שנפליג היום בפועל מה, אשר למחר ננחם ונתעצב על מה שעשינו, או שיימיב בעינינו לעשות הפכו, לכן אין טוב בהם כי אם לשמוח וגי'. רצוני שנחזיק בהכרחי המועט ובזה נשלם הפסק הרמוז בפעם שנית:

ועת להשליך, כי ענין בעל זאת החכמה לחיבוק ונישוק ולשמור, ואם לפעמים יבחר ההעדר זה ויהיה העדר מוב לו מן הקנין. ואחר יזכיר שנים זונות שההעדר בראשון, והוא אמרו: עת לקרוע ואת לתפור, עת לחשות ועת לדבר. ואחר יזכיר שנים זונות נכונים ויסיים בדברי שלום, וכל הדברים נכונים וצחים<sup>1</sup>, לא שאומר שבזה סבות הכרחיות, כמו שאין סיבה הכרחיות בהיותם ארבע עשרה זוגות, כי אינו נמנע שיהיו פחות או יותר וכל זה מבואר, והכונה בזה אמר שלמה: מה יתרון העושה כאשר הוא עמל וג' והאלהים עשה הכל יפה בעתו, כלומר הדבר והפוכו, רצוני הקנין וההעדר, ואם היה יפה וטוב לעשות מעשה — מה שזהו ענין מהות זאת החכמה, גם שיפליג בו תכלית ההפלה — הנה מחר או מחרתו יהיה עת טוב ויפה להעדרו, ומדוע לא יקרה לנו זה, והנה כן קרה לו ית', ע"ד דברה תורה כלשון בני אדם, כי כתיב: וינחם יי כי עשה את האדם וג' (בראשית ו' ו'), וזה אמרו: גם את העלם נתן כלבם ככלי וג', כלומר, הנה את הכל עשה האלהים יפה בעתו, ולכן היום הוא עת טוב וראוי למעט כרמים רבים אין מספר על דרך משל ומחר או מחרתו עת טוב וראוי לעקור את הכל לפי המתחדשים שיעשה האל בעולם, כי העתים משתנים, ולכך נקנה היום בעומה בתים ושדות וכרמים עד אפס מקום, ומחר נמכור ונבזז הכל, ולכך אמר הנביא: הקונה אל ישמח והמוכר אל יתאבל (יחזקאל ז' י"ב), ובכלל הנה האל יתברך שהוא הפועל לכל, הוא משנה עתים ומחליף הזמנים והכל עשה יפה בעתו וגם את העולם הזה — רצוני, לעשות הדבר פעם והפוכו פעם — הוא ית' נתן כזה כלב האדם, כלומר, האל סמך את בני אדם וינער אותם שיבנו היום ומחר יסתרנו וכן השאר, מזולת שלא ימצא האדם וג', כלומר כי עם כל ההתחכמות בפעולת העיריהו, עדים בבנינים מבנים או עירות, הנה הם לא ימצאו את המעשה אשר יעשה האלהים מראש ועד סוף, כלומר לא יבואו לתכלית גזירת האל ית' באלו המעשים, אם הוא טוב או רעה כי לא ידעו שני העתים שיעשה האל מחר או מחרתו, עד שיש בונה בית חדש היום בעיר מן הערים והיה עת שלום, ומחר משתנה הזמן ויעבור חרב בארץ וילחמו על העיר ההיא ויהרסו הבתים, או מחר יניע האל ית' רוח חזק ותפול דליקה בבית שכיניו וישרוף הבית אשר

<sup>1</sup> ונצחים. N. 362.

ג. הפעם השנית יתחיל: לכל זמן ועת לכל חפץ וג' ויפסקו: ידעתי כי אין טוב בם כי אם לשמוח וג', ידעתי כי כל אשר יעשה האלהים וג', מה שהיה כבר הוא וג'. והאלהים יבקש את הנרדף, והנה אין בזאת הפעם רק מענה אחת והוא לכל זמן וג', וכיאר זה כי אמר שלמה ראה הכל זאת החכמה, כי מהותה וענינה הוא המעשה והפעולות כמו שקדם זכרו, בניתי לי בתים, ונמנעתי לי, ועשיתי לי, ובכללי) כל עניני קיבוץ עם הפלגת רכוי, עד שיתוסף מספרו לאין תכלית אם יוכל, ואם רואים תמיד שבעלי זאת החכמה עושים הפכו, רצוני ההעדר, ואם על דרך משל עמלו ימים רבים ונמנעו כרמים עד עתה, הנה היום או מחרתו יעקרו הנמנע וישחיתו הכרמים, וזה אנו רואים היום בגבולנו אשר בסיבת ישיבת הפיפור בארצנו נמנעו בכל הארץ כרמים לאין מספר, עד ששב היין בזול מאוד והתבואה ביקר, ועתה הם משחיתים הכרמים ועוקרים הנמנעות שנמנעו וישובים לשדות ויזרעו שם תבואות, כל שכן אם מחר ישוב לו ברומי, כי יהיה בקה בגבולנו ושדות וכרמים לאין מספר יהיו לשממה ושממה, אבל התחיל עת ללדת ועת למות כי הוא מציאות האדם בעצמו, והכונה כי יש עת נכון וטוב שהאדם יהיה נמצא בעולם, עד שבעל זאת החכמה ייטיב אצלו מאוד, מציאותו בעצמו ויעמול להשיג הקנינים כמו שקדם זכרם וזה הוא כל שמחתו. ואנחנו נראה פעמים רבות שיש עת שטוב לו מותו מחיו, כמו שראינו בשאול המלך שנפל על חרבו ומת (שיא לא ד') והנה ידוע כי האל ית' הוא הפועל הראשון לכל, אין הבדל בין שאני מיחס שנוי העתים לו ית', או לאדם הכל שב לעניין אחד שהוא יתברך פועל לכל. והנה אחר שאמר שנים זוגות ששם הקניינים הראשונים וההעדרים אחרונים, יזכר שני זוגות אחרים ששם ההעדרים ראשונים והקניינים אחרונים, וזה אמרו: עת להרוג ועת לרפוא, עת לפרוץ, ועת לבנות. וזה ההפלגה שבעל זאת החכמה יתחיל ראשונה בתחילת צמחתו להרוג ולפרוץ, הסד קניתי לי עבדים ושפחות וחסד בניתי לי בתים, וכן אמר: עת לכבות ועת לשחוק, עת ספור ועת רקוד, עת להשליך אכנים, ועת כנוס אכנים, ששלשה זוגות אלו מכואר שבעל זאת החכמה כל עניינו לשחוק ורקוד וכנוס, והנה יתחיל בהפכים ואחר יסדר שלשה זוגות שישים הדברים הנחפצים הראשונים, וזה אמרו: עת לחבוק, ואת לרחק מחבק, עת לבקש, ועת לאבד, עת לשמור

ולאדם שלא עמל בו וג', וזה האדם לא יהיה הבן לא חכם ולא כסיל אבל יהיה איש זר, ואולי אחד מהשונאים הנמורים לו, ובכלל זה היה לאדם בכל עמלו וג', איך מבואר כי זה הענין שהוא הקצה הראשון, רצוני, המפליג בהתחכמות ובהתחשבות בהגדלת המעשים ובעסק העולם הזה, הגה הבל הוא, וזה הדרוש אשר כיוונו בביאורו, והיתה התולדה שזאת החכמה הוא הבל, זה המין הנותר מסוגה ונשאר לנו מין השוה האמצעי המזוג משני הקצוות רצון האוחז מהמעשים מיעוטם וההכרחי, אשר עיקר ההכרחי הוא הזנת הגוף באכילה ושתיה ההכרחית, ויחובר אל זה שמחה וסבר פנים יפות, וזהו אמרו: אין טוב באדם שיאכל ושתה וג', כמו שיאמר: כי אין טוב מאשר ישמח אדם במעשיו, כי אותיות השמוש נכון לחסרם, לא כמו שיאמרו המפרשים שחסר רק, וחלילה: ומעם אמרו: כי מי יאכל ומי יחוש חוץ ממני, כמו שהודעתך: כי שלמה דרך מליצה שירית מיחס הדברים לעצמו.

והעולה מזה להודיענו כי המנהג הראוי לשלם, אף בהכרח בצרכי הגוף שלא ישב בם ביישוב ושקידה דרך הנאתן כמנהג הגבורים לשתות מאחרי בנשא, מאריכים על שלחנם, רק ואכלתם בחפזון, כמו שיסורינו חזיל: חטוף אכול חטוף ושתה (ערובין יד), וכן אמר הפילוסוף: העולם הזה כגשר תעברו עליו ואל תשובו בו, לכן שבח שלמה עצמו, וכי הוא מעוברי דרך העברה בכל עניניו ושמשייו בערהו, ואף בהשתמשו בהכרחי, ואם כי בביתו נמצאים לפניו כל הענינים והוא מלך שלם, ושלום וחשקט היו בימיו.

ועוד הרחיב ביאור זה ואמר: כי לאדם ששוב לפניו נתן חכמה וג', כלומר מי יודע — שהאל יתברך שהוא הפועל הראשון לכל — לכן הוא ית' לאדם ששוב לפניו נתן לו זה האמצעי בתכונתו, רצוני, החכמה ודעת המעשים אשר בעולם הזה, על שמחת ההתחכמות וההתחשבות בהכרחי לו ולביתו, לא דרך אסיפה וכניסה לצבור כעפר כסף, אבל לחומא נתן ענין להפליג ולהתעמל יומם ולילה לאסוף אלף אלפים, ויכוון האל בזה שירשהו איש ששוב לפני האלהים יתברך כמעט וצפון לצדיק חיל חומא (משלי י"ז כ"ב), וזה נראה פעמים רבות, ובוזה נגמר הפסק פעם ראשונה, רצוני, החזקה באמצעי, וזה אמרו אין טוב באדם שיאכל ושתה והראה את נפשו וג' וזה הלשון או הדומה לו בענין, נזכר עשרה פעמים בזה הספר כמו שנבאר ובוזה היה הפסק הפעם הראשונה:

וג', כלומר, רצוני לעיין ולדקדק ענין החכמה הזאת שהוא הקצה הראשון, וענין ההוללות והסכלות שהוא הקצה האחרון, אשר הנחתו ששניהם רעים וכל אחד רע במיבה מיוחדת לו, אבל אני רוצה לחקור עוד אם-בשום צד יש יתרון לחכמה זו על סכלות זה, אחר שכל העולם מודים שהראשון מוב, עד שהניחו לו שם חכמה ולאחריו קראו סכלות, וזאת החקירה ראויה לו כי מי יבא אחרי המלך לחקור על מה שאפסוק, או שישוב על מה שאניח אני, ואמר שלמה שבצא כי בענין מה יש יתרון לחכמה מן הסכלות כיתרון האור מן החושך, כי החכם עיניו בראשו והכסיל בחושך הולך, והמעם באומרו יתרון החכמה וג', כלומר החכמה הסוגית בלי דיוק אם השווי בה עם התוספות, אבל בסתם הוא התחשבות והשתכלות בעסקים, ואולי כל עוד שהוא מפליג להתחשב ולהתחכם יותר יאיר לו, והמשל בזה, כי החכם המחשב בהלכות, שפיל ואזיל בעינו מביט אם יש בנתיבתו מכשול ואכן נגף ויטה מעליו הצדה או יפסע עליו, והכסיל המתהולל שואף רוח פוער סיו למטר השמים ויתגנפו רגליו, אבל שלמה יבאר כי עם היות זה צורך לפעמים במקומות, אינו צורך ההכרחי, כי אם כן לא יהיה חולק שזאת החכמה היה ראוי לאחוז בה, וגם להפליג בה בתכלית כמו שראוי שנפליג בעיוניות, אבל הודיענו שזה תכונ, כי גם החכם המפליג בהתחשבות בעניניו בדרכיו ובמעשיו יפול ויקשל לפעמים, כי אין כל אבני נגף ידועים וגלויים לפניו וכל שכן מה שבמקרה, וזה אומרו: ידעתי כי עת ופגע יקרה את כלם, כלומר, לפעמים יהיה זה, איך ההקרמה האומרת שיש יתרון לחכמה מן הסכלות אינה הכרחיות תמידית אבל אפשרית ובקצת העתים, ואחר שהוא כן, למה אכלה כל ימי להפליג בזאת התחשבות, אבל דברתי בלבי שגם זו החכמה הוא הבל, כי אין זכרון לראשונים וג', כלומר, אין הכדל כיניהם באלו הפגעים אשר ממה שבמקרה, עד שיזכור ויאמר זה הכסיל נכשל וזה החכם נמלט, וגם מזה המין שבמקרה יבוא הפגע בענין שיארע ממנו מות, וזה שאמר ואיך ימות החכם עם הכסיל, כלומר, מיתה ממה שבמקרה כמו פן ימות במלחמה או בנפילת קיר נטוי וכן כל הדומה לזה, ובעבור זה ושנאתי אני את החיים, וזה דרך הפילוסופים דרך מליצה, מוב מותי מחיי.

ועוד מענה אחרת: ושנאתי אני את כל עמלי וג'. והנה מבע כל אדם שיעמול לבניו, ועוד מענה אחרת: וסבותי אני ליאש וג'.



מובים של גליות, ואין ספק שמעט מצער (?) הוא שירה שלמה לעשות יום אחד הקצה האחרון, כי הכל מודים שהוא סכלות והוללות. אבל (לא<sup>1</sup>) כל העיקר כמו שקדם לזו לבאר, שהקצה הראשון הוא הכל ומעות הפך הנחת כל בני אדם, ואם נמצאו חוץ מהם שנים ושלשה גרגרים נשמח וגנל, לכן יאריך שלמה בסיפור ענין הקצה הראשון ואמר הגדלתי מעשי בנית לי בתים עשיתי לי גנות ופודסים וגי' שדה ושרות, הן הנה היו אלף נשים שנמצאו אצלו, אף חכמתי עמדה לי, כלומר עמדה עמדי תמיד ושקידה היתה אתי, כי יום יום אני מגדיל ומוסיף במספר הבנינים כלם, כי על דרך משל אם היום יהיו שמונה, למחר יהיו תשעה וכן כל הרומה לזה כי זה מעלת זאת החכמה, ואמנם בעבור שזכר למעלה כי אינו עוזב הקצה האחרון לגמרי אבל איחזו בסכלות, לקח עתה לשון נקיה ואמר: כל אשר שאלו עיני וג' לא יגעתי את לבי וג' ולא אמר: מכל שחוק או נסוך בשמחה, שענינו ניסוך ומשתאות, אבל אמר כי אם היותו מסליג בהגדלת המעשים, הנה הוא עצמו שיערב עם זה שמחה, הפך מה שיעורב עם זולתו רק כעם ומכאוב, כאילו אמר: אמת כי דרך נסיון למצאי עצמי חכם בעיונית ומלך גדול, רציתי לכבוש הגדלת המעשים, שאעבר כל הנמצאים אתי בירושלים, אבל נשמרתי מנפול כמה שנפלו זולתי, כי ברוב חכמה רוב כעם, ואמת כי עם רוב חכמתי זו היה לבי תמיד שמח, ולא השגוני מעמלי וחכמתי זו שום הצמערות ומכאוב והתמרדות בלילה אם ממחשבות אם על זה אם לסבה אחרת, וזה ההתנשאות היה ראוי לשלמה ע"ה ושם<sup>2</sup>) נמה אל הקצה הראשון דרך צחות ונסיון המלכות, והראיה בזה מספר שבע מאות פירות ושלש מאות פלגשים (מיא י"א ג') וכל זה מבואר.

והעולה בזה שהוא הפליג מאוד מאוד בזה הקצה הראשון, רצוני הגדלת המעשים הנקראות חכמה נכבדת בלשון בני אדם, ולכן הודיענו ולמדנו אחר כן שזה שמות גמורה, כאמרו: ופנית אני בכל מעשי וג'.

ולראות שלימות חקירתו בזה הדרוש יאמר עוד, שעדיין הוא מסופק בזה, ובוחר לבוא עוד אל תכלית הכחינה, וזה אימרו ופנית

(1) לא בשני כ"י. ובטעות.

(2) כן בשניהם, ואולי צ"ל שמא.

רוב בני אדם אם אין, ופסק תיכף שגם זה רעיון רוח, ורמז במלת זה על מין החכמה שהוא הקצה הראשון בזה מה שיסמך לו: כי ברוב חכמה רוב כעס וג', כאלו אמר כחנתי החכמה הזאת הסוגית, ומצאתיה שבה שווי ותוספת, והכרתי כי התוספת הוא רעיון רוח, לפי שכרובה רוב כעס, וזה מבואר כי ברוב הגדלות המעשים, רבוי הכעסים והמכאובים לענשם בכל צד ובכל פנים, וכן יאמר עוד על זה כי כל ימיו מכאובים, וכעס ענינו וג' וכן אמרו חז"ל: מרבה נכסים מרבה דאגה (אבות פ"ב מ"ז), וזה צורך אף בעת ההצלחה, כי הראגה הוא על הפחד מהאפשרי על העתיד, כמו שקרה לאיוב: אולי חטאו בני וג' (איוב א' ה') ולכך אומר: כי פחד פחדתי ויאתני וג' (שם ג' כ"ה), ולכן אמר אחר זה בדרך מליצה שיריית:

ב. אמרתי אני כלבי אנסכה בשמחה וראה בסוב וג'. כאילו יחס הוא על עצמו, אבל זה דרך צחות ומליצת השיר, והענין בזה כמתוכנן כי אחר שהקצה הראשון התבאר שהוא מחשבת רוח והבל, א"כ נהפך עצמינו אל הקצה האחרון אשר עקרו הגדול הוא נסוך היין בשמחה דרך שחוק וקלות ראש וסוב הלב בהוללות והשתכרות והסתלק כל המחשבות והשתכלות בעסקים, אבל זה מבואר באמת שגם הוא הבל, והמעם בזה כי לשחוק אמרתי מהולל ולשמחה, רצונו שמחה בדרך זו מה זו עושה, אם כן התבאר כי שני הקצוות רעים ושניהם הבל, וזה הקצה הראשון הוא מפני הצער והמכאוב, והאחת מפני שכל עניניו התהוללות וסכלות, ומי יודה לזה, והנה בזה האחרון אין צורך להאריך בביאור פחיתותו, אחרי כן תרתי כלבי למשוך ביין את בשרי ולבי נהג וג'. וזה גם כן בדרך צחות ומליצה, כי אמר שלמה על עצמו כי להיותו בתחלת העיון מסופק על עצמו אי זה משני הקצוות האלה טוב ואי זה רע, ואם שניהם רעים ויש ביניהם אמצעי שהוא טוב בעניין ביתר מדות, הנה הוא בהיותו מסופק בזה, היה עושה פעם האחד משני הקצוות ופעם האחר, כי למשוך ביין את בשרי ולאחוז גם בסכלות, הוא הקצה האחרון, ואמרו ולבי נהג בחכמה הוא הקצה הראשון, וזה כאילו אמר שלמה מרם עמדי על התולדה המספקת הייתי מתעסק בקניית הקדמות להולידם, אשר היה עדין הספק אצלי, הייתי עושה יום אחד הקצה הראשון, ויום אחד הקצה האחרון וזה על דרך משל, בעשותינו שני ימים

הגזמות במעשה העולם הזה הוא הבל, וזה ביאור עד כאן בשלש מענות כמו שקדם לנו.

ואחר יתחיל הקדמות וגזירות להוליד זאת התולדה עוד, עם הרחבת ביאורים וחקירות דרך ויכוח, ומשא ומתן, וזכירת מענות אחרות, וזה אומרו, (יז) אני קהלת הייתי מלך על ישראל ירושלים, עד שיוליד מכל מה שיאמר, התולדה, ויהיה הפסק מה שיאמר אין טוב באדם שיאכל וישתה וגי' שהוא האמצעי הרמוז למעלה, וביאור זה כי שלמה הודיענו שהוא האיש אשר מצא בעצמו פנאי ומתן לבוא אל ההפלגה, והגדלת המעשים, להיותו מלך גדול על אומה נכבדת ומקום נכבד ראש מלכותו, ואם שום אדם מעולם הפליג בהגדלת המעשים, הגה עשה הוא זה, כמו שביאור עוד ואמר שהוא נתן לבו לדרוש ולחקור בחכמת אלה המתחכמים על כל אשר נעשה תחת השמים, כלומר שהוא רצה לעיין מה ענין זאת הנקרא בלשון בני אדם חכמה, רצונו הסוג, שזה השם סוג כולל הקצה הראשון והאמצעי, כל שכן על בחירת הקצה הראשון, שההמון יקראו היותר הפלגה בו חכמה, ולכן שם לבו לדעת אם היה כן כמו שיניחו ההמון אם לא, וגמר ופסק שהוא ענין רע, נתן אלהים לבני אדם לענות בו, כי הוא הפועל הראשון לכל.

ועוד ביאור לזה ראיתי את כל המעשים שנעשו וגי'. וזה הענין הרע, אשר יענו ויתעסקו בו בני אדם בהגדלת המעשים, הוא ענין מקולקל ומפגית לא יוכל לתקן, והוא ענין שלא יוכל להיות שלם, ודי בזה מוסר רע ואיך יהיה מתוקן המלאכה, ואין בו רק שבושים ובהלות, ואיך יהיה שלם והוא מקבל התוספות תמיד וכן לאין תכלית, כי המספר כמו שידוע יתוסף לאין תכלית, וכוון לאמת ולהוליד זאת התולדה, רצונו שבזה הקצה הראשון, הוא ענין רע ומחשבות הבל. (יח) דברתי אני עם לבי וגי'. כלומר שכח לעצמו במה שהיה האמת, והוא שהיה חכם מופלג בכל החכמות העיוניות ולכן ראוי לו לעשות חקירה, וכל הדומה לו ולשפוט עליה משפט צדק, ולכן יציע לחקירה זו דרך ויכוח ומענות, ואמר ואתנה לבי לדעת חכמה ודעת הוללות וסכלות, כלומר נתתי לבי שארע מהענין זאת החכמה ההמונית, רצונו הסוג הכולל הקצה הראשון והאמצעי, ומה ענין ההוללות והסכלות אשר הוא מתנגד לזאת החכמה, למשל מה שיניחו הפילוסופים שם חכמה על השגת העיוניות, ושם סכלות על העדר השגתם, והנה כאילו אמר, אדרה נא ואראה, אם הדבר כמו שיסכימו

האדם בהפלטת הגדלת המעשים בעולם הזה הוא הכל, ואין יתרון לעושה זה, כי ענין העולם הזה אינו רק חזרת חלילה, ודור בונה בנינים בעריהו והולך לו, וקם דור אחר תחתיו, ובונה בנינים והולך לו, וכן תמיד כאילו לא נברא דור אחר דור רק לבנות בתים בעריהו שבנים שנה, על דרך משל, כשכיר יקוה פעלו, ואחרי כן ילך לו, והיה האל יתברך בזה, כדמות שוכר פועלים לבנות ולנסוע ולעבוד את האדמה שבנים שנה על דרך משל, ואחר זה ישלח אותם הפועלים לנפשם ויביא אחרים, וכן תמיד, כי אין מציאות האנשים בעריהו רק כדמות בעל הבית שוכר פועלים יום אחד ומחר ישכור אחרים, וכי בני האדם כן ענינם אך כדמות תנועת השמש והרוח והמים על דרך משל, וכל עסקי האדם בעריהו אין להם גבול ותכלית יעמדו אצלו, וזה אמרו כל הדברים יגעים, כי המספר יתוסף לאין תכלית, ואם הוא רוצה להתגדל ולהוסיף על זולתו ויחשוב שעשה דבר חדש שלא היה עוד מעולם בארץ מיום הוסדה, הנה הוא שומע בזה, כי מה שחיה הוא שיחיה, ואם תאמר אם היה לפנינו איך לא לא שמענו ספור זה מעולם? התשובה: כי אין זכרון לראשונים וג', כלומר, כי כל הענינים נשכחים מן הקבלה באורך הזמנים, וכן מה שאתה עושה עתה ישכח לעתיד באחרית הימים.

ובכל זאת הכונה, כי אמר שלמה, דעו כי עמל האדם בהגדלת המעשים, בהפלות ובגזומות בעולם הזה הוא הכל גמור, כי אין לו יתרון בזה, כי כל העולם אין ענינו, רק חזרת חלילה בבא זה אחר סור זה, דור הולך ודור בא, לבנות בנינים בארץ עד שהארץ תתקיים, וזה על דרך משל כאשר יעשה השמש הזורח עליהם והרוח המנשבת בה בכל יום, והמים ההולכים סביבה, ועסקיו בארץ אין להם תכלית וגבול, כי יתוספו לאין תכלית מבתים ועבדים וכרמים ובהמות ונשים, וכספים וזהבים, וכן אם הגדיל אחד למספר מה, עדיין לא הגיע אל תכלית ההתנשאות בפעולה זו, כי זולתו עוברו או יעברוהו, ושבהכרח לפניו קדמו זולתו, אם במדרגתו ואם למעלה ממדרגתו, כי אין חדש שיחדש שום אדם בגזומות מספר אלן ההגדלות, ואחר שהוא כן, שהאדם בכל מה שיוכל להגדיל לא יגיע לתכלית, כי המספר יתוסף לאין תכלית, וגם לא מעשה היחידוש על אשר לפניו, אם כן מבואר הוא, שפועל כזה הוא פועל הכל, וכזה דוליד שלמה זאת התולדה, רצוני שההתחכמות המוסלג בהגדלת

הולך ודור בא וג'. אין הכונה בזה להודיענו אם העולם נצחי או לא, כי זהו חכמת המבט ושלמה עשה ספרים רבים בזאת החכמה ואם בעונות אבותינו נאבדו מאתנו, גם אין כונתו להודיענו דרך נסויות השמש ומבטי הנחלים עם הים, ושאיין כל חדש תחת השמש עד שילמדנו בזה שהעולם קדמון, ושאיין בעולם הזה שני מבטי, ובכלל כל זה חוץ מדעתו במקום הזה, אבל אמר דרך הרחבת הדבור: והארץ לעולם עומדת, כלומר זמן רב וגדול לא נדע תכליתה, וזה שאם יהיה סוף או לא, כי אין בזה המקום לחקירה זו, וכן אומרו כל הדברים יגעים לא יוכל איש לדבר. כלומר דברי האדם ועסקיו במעשיו בעולם הזה, וזה כי ענינם הוא תוספות מספר הקנינים והמספר יתוסף לאין תכלית, אם כן לא יוכל איש לדבר וג' כי שום אדם לא יוכל לבא לתכלית, ולכן אומרו כל הדברים יגעים אינו חכמה כוללת, רק כמו<sup>(1)</sup> שקדם זכרו עמל אדם במעשיו שיעמול תחת השמש, כי לא דיבר שלמה בכל זה הספר, רק על אלו הענינים לבד, ושם דבר הוא שם משותף, וכן אומרו אין כל חדש תחת השמש, כלומר, בעמל האדם שיעמול תחת השמש שקדם זכרו, כי על זה לבד בנה זה הספר והעולה מזה כלו הנה הכל הבל, רצונו עמל האדם בהגדלת המעשים שיעמול תחת השמש ואף שישיג ביותר מה שיוכל, כמו שעשה שלמה עצמו, שהיה מלך גדול לא נהיה כמוהו, כמו שבא העדות עליו בספר מלכים ובזה הספר גיב, עד שהיה לו רבוי גדול מבתי היין ובתי זהב וכרמים וגנות ופרדסים ויערות עצים, וכן מכל הגוזמות, אם לתענוג עצמו, כל שכן להכרח גופו ולבני ביתו לא די לו במעט מזה, על דרך שיריון להגיע אל תכלית<sup>(2)</sup> רבוי הקנינים הנה לא יוכל בשום פנים, כי המספר מבטו שיתוסף אל לא תכלית כי הדברים יגעים, ואם להתגדל ולהתפאר כענין בעלי הגוזמות, כמו שעשה אחשוורוש בהראותו עושר כבוד מלכותו עד שיחשוב להתנשא ולהודיע, כי לפניו לא היה מלך כמוהו, הנה הוא תועה בזה, כי אין כל חדש בענין הזה, ואם יעלה לשמים שיא, הנה לחנם מתנשא בזה לאמר שהדש הוא דבר המלוכה הזאת, כי כבר היה לעולמים אשר היה מלפניו, וזהו כונת שלמה בזה, כאילו אמר דע כי כל עמל

(1) למד' N. 362.

(2) די לו במעט מזה, ומי שיכוון להגיע אל תכלית' N. 362.

ושפחות כרמים וזתים וכן השאר, וזה מתחכים להשיג ההכרחי לו ולביתו, ויעמוד בשמחה ובסבר פנים יפות עם אשתו ובני ביתו לא דרך שחוק והתחוללות והשתגעו, וזה המין בלשון הקודש יקרא אצל שלימי הדעת חכמה בסתם, רצוני, בלתי ההפלגה בה, ולכן שלמה פעם יבאר רב חכמה, והתחכם יותר וצדיק הרבה, ופעם יחליט חכמה בסתם וכן צדיק בסתם על דרך שלימי הדעת מכני אדם כמו שנבאר עוד, ואיך שיהיה, הנה הקצה הראשון והאמצעי, ידובר עליהם פעמים רבות בשם אחד, והוא חכמה, וזה ראוי, כי האמצעי הוא חכמה באמת, רצוני, לפי עניני העולם הזה, והקצה הראשון הוא תחת סוג החכמה, רק שהוא תוספות חכמה, וזה כמו הנדיבות עם הפיזור, שהפיזור הוא תוספות הנדיבות אבל אין לנדיבות יחס עם הכליות<sup>(1)</sup>. הנה אלו הם שלשה גבולים אשר בתכונה זו, רצוני, שתי הקצוות והאמצעי והמזווג משתיים, דיבר עליה שלמה בזה הספר, ועל י<sup>(2)</sup> בנה ספרו כלו, ודי בזה הכרח להודיענו כי שתי הקצוות רעים. ולא האריך בביאור זה הקצה האחרון, כי כל בני אדם מודים ומסכימים בזה, אמנם הביאו ההכרח לבאר, שהקצה הראשון הוא רע לפי שכל המון בני אדם זולת שרידים מודים ומסכימים שהוא חכמה גמורה מפוארה, ושלמה יאמר לנו: שהוא מעות ושמות גמורה, ואע"פ שעל כל פנים בקצת המקומות ומצד מה יתרון יש לזה הקצה, רצוני לענין החכמה יתרון על הקצה האחרון, כמו שזיכור: וראיתי אני שיש יתרון לחכמה מן הסכלות וג', הנה על דרך כלל יתאמת שזה הקצה הראשון רצוני רוב ההפלגה בו הוא גיב שמות, וע"ז אמרו רז"ל: לולי המשתגעים היה העולם חרב<sup>(3)</sup>, ולבאר זה ולהודיע זיוף דעת בני אדם בנה כל ספרו זה, ומי יתן אם אחרי כל זאת נתוכח בדבריו.

ולכן מה שזיכור שלמה מענינים אחרים מעורבים בזה הספר, אינו רק להצעה לזה התכלית בענינים מתיחסם נוגעים לאמת זה הדרוש, רצוני, שההפלות ההתחכמות והגדלת המעשים בעולם הזה הוא שמות גמורה, וזהו אומרו בתחלת הספר הכל הבלים אמר קהלת וג' מה יתרון לאדם בכל עמלו וג', ומה שאמר אחר זה דור

(1) כמו שאין החכמה יחס עם הסכלות, N. 2349

(2) ועל זה, N. 362

(3) אינו מאמר תלמודי רק הרמבים מביאו בהקדמתו לסדר זרעים ימה טוב אמר האומר לולא המשוגעים נשאר העולם חרב.

רע ויעשה הפסק שהאמצעי הוא טוב כמו שנבאר, והענין  
 בזה, כי ראה שלמה שכל ענין האדם בפעולותיו בעוה"ז יש  
 בהם שתי קצוות והאמצעי ביניהם, הקצה הראשון הוא ההתחממות  
 המופלג לבקשות חשבונות רבים והגדלת המעשים בבנות בתים רבים  
 ונמזעת כרמים לכן כל יתר הגזומות שזכר שלמה שעשה הוא  
 חזולתם רבים, עד שאין להם תכלית והנה זה יקרא בהמון חכם  
 מופלג שלם וזאת התכונה תקרא חכמה בלשון בני אדם, וזה  
 כונת שלמה ע"ה בכל שמוש חכם חכמה וחכמים, צדק  
 וצדיק וצדיקים שיזכור בספר הזה כלו, זולת פסוק האומר  
 הגדלתי והוספתי חכמה, וכן הפסוק האומר: ויותר שהיה קהלת חכם,  
 וכן דברי חכמים כדרכנות, והנה זה הקצה אין לו שם בלשון העברי  
 מיוחד כי האמצעי שמו המיוחד לו הוא חכמה, כי רק זה באמת  
 הוא חכמה אצל השלימים, אבל ידובר על הקצה הראשון כשלקח  
 שם האמצעי ויחבר לו יותר, ובעבור שהיה כשלקח זכירת יותר  
 בכל מקום ומקום קשה, יחליט שלמה חכמה בסתם ובמחלם ברוב  
 המקומות על זה היתר כלומר הפלגת החכמה שכך שמה  
 בהמון ופעמים יבאר זה באומרו: ברוב חכמה רב כעם. ויוסף דעת  
 יוסף מכאב. ולמה חכמתי אני אז יותר. אל תהי צדיק הרבה ואל  
 תתחכם יותר. וזה הקצה הראשון והקצה האחרון הוא עויבת כל  
 פועל ומעשה ויצורף לזה שהוא במלן לוצץ וכל ימיו בשמחה ובחגים  
 בצחוק וקלות ראש אכל ושתה כי מחר ימות, וכל עניניו בסוכאי יין  
 וזוללי בשר ולחוציא מה שישגיג יום יום, ואינו מתחכם כלל לעצמו  
 במה יתפרנס מחר או מחרתו כל שכן לבניו ולביתו, וכיש וכיש  
 שלא יבנה בית ולא יטעה כרם וזולת זה משום עסקים בעולם, רק הוא  
 תמיד שואף רוח ורודף קדים, וזה כונת שלמה בכל שמוש הוללות  
 וסכלות מהולל סכל ורשע ורשעים ובסילים, אשר הוא  
 מזכיר בזה הספר כלו, ואמנם האמצעי בין שני אלה הוא המתחכם  
 מעט בפעולת העולם הזה, עד שיעלה בידו מתחכמותו ועמלו די  
 ספקו ולחם חקו עד שיהיה שמח בחלקו, ונהנה מיגיעו, ומסדר  
 הוצאותיו, לחם לאכול ובגד ללבוש וקובץ על יד ולא יוציא הוצאות  
 לשחוק וקלות ראש, וישתדל בהכרחי לבד, לו ולביתו בחייו ואחר  
 מותו, כאלו נאמר בית אחד נאה לא בית מדות ועליות  
 מרווחים, וכן כרם קטן לכרי צורכו, וכן ויהי לי שור וחמור צאן  
 עבד ושפחה (בראשית ח' ה'), לא בקר וצאן הרבה, ולא עבדים

א. (b) דברי קהלת בן דוד וגו' חבל הבלים וגו' מה יתרון  
אדם וגו'.

**אמר אבן כספי:** הנה שלמה ע"ה הניח בראש ספרו שם  
מחברו<sup>(1)</sup> כי הודיענו שהוא ע"ה חובר זה הספר וכינה שמו קהלת  
למען שאמרו חכ"ל: שנקלה בו חכמה, וכן כינה שמו: יגור בן  
יקא, (משלי ל' א') ממעם: יגור בקיץ, (משלי י" ה') ואחר שהודיע  
שם מחבר הספר כמנהג הפילוסופים הודיענו כונת הספר כלו והוא  
אומרו: חבל הבלים אמר קהלת, וכן אמר בסוף הספר: חבל הבלים  
אמר הקהלת כאילו הודיענו, כי כונת הספר הזה מראשו ועד סופו,  
אינו רק להודיענו: כי הכל חבל, כאילו אמר: כונתי בספר הזה  
להודיע לכל ולאמת שהכל חבל ואין רצונו ע"ה שכל העולם חבל  
הוא, כי אין דבר בעולם האמצעי שהוא חבל, וגם בעולמינו השפל  
אינו חבל בהמכעיים שהמציא האל בו אף כי בעולם העליון, לכן  
ביאור דעתו זה ואמר מה יתרון לאדם בכל עמלו וגו' כאילו פירוש  
ואמר, שאומרו חבל הבלים חבל רצונו בפעולות האדם בעולם  
הזה, אבל אין זה בהשתדלותו בעיון בחכמות העיונות עד שישלים  
נפשו המדברת, ותדבק בשכל הפועל כי כל עמלו בזה אינו חבל  
חלילה, ובזה אין שום ספק וחקירה אף לפני שלמה ימים ושנים,  
אמנם כונתו לאמת לנו דרוש אחד והוא כי כשיעמל האדם בפעולתו  
והשתדלותו בעניני העולם הזה הוא חבל וריק, ולכן אמר תחת  
השמש כי הקודם הוא למעלה מן השמש ולמעלה מן חגלגל הימי  
המקיף, סוף דבר, כל כונת הספר הזה להוליד שהפלטת עמל האדם  
בעוה"ז הוא חבל, עד שיהיה הפסק שהטוב הוא לאכול ולשתות  
ולשמוח כלומר ההשתדלות בהכרחי ובוהיגה וישמח, ולכן  
שלמה סתר<sup>(2)</sup> זאת התולדה בעשרים ואחד מופתים כמו שנבאר,  
והניח הפסק והוא שהאמצעי טוב.

ונזכר בזה הספר עשרה פעמים<sup>(3)</sup>, ובכל פעם ופעם, יקדים  
הקדמות מולידות התולדה שקדם זכרה, רצוני שהקצה הראשון הוא

<sup>(1)</sup> שמו ושם מחברתו. Nr. 2349

<sup>(2)</sup> אמת 2349

<sup>(3)</sup> ר"ל הפסק.



## קהלת.

### אמר יוסף בן כספי:

נער הייתי גם זקנתי, והנה הקדמתי לעשות פירושים רבים. ראשונה בבחורתי עשיתי ביאור לפירוש החכם בן עזרא בתורה, ולספר הרקמה שעשה החכם בן ג'אנח<sup>(1)</sup>, ואחר בזקנותי עשיתי ספר הסוד, וספר המצרף, וספר המשל, ואחר עשיתי פירוש מיהושע, ומישעיה, ומרות, ואיוב ומשל, כי כן שמתני מחשבותי ובחורתי, ועתה כהיותי בן חמשים ושיבה זרקח בי ואנכי ידעתי, עשיתי פירוש קהלת כהיותי בעיר פירסניאן<sup>(2)</sup> אשר שם פעל י"י מכן לשבת בית<sup>(3)</sup> כאשר היכן כברצילונה לבני, ולו מאתי רוב השבח וההודאה.

והנה מצאתי כמו שבארנו שזה הספר כל עצמו ללמדנו שההתעמלות בהגדלת המעשים, ובקשת החשובנות רבים בעניני העיהו הוא הבל, ושהעיקר הוא להחזיק מהם במעט ההכרחי, וברוב העיון בתורה והחכמות, וזה יאמץ שלמה בעשרים ואחד מופתים, ויעשה הפסק עשרה פעמים. לכן אחר שמצאתי זה החידוש, ונכתבו על לוח לבי אלו ההקישים והפסקים, הנה מה מאד יחיה סכלותי גדול, אם בזאת לא אאמר, לכן כונתי שיהיה זה הפירוש חתימה למעשי בכל פירושי, וחתימה לחיים לכל אנחותי ומחשבותי, ומהאלהים אשאל העזר והעצמה יתברך ויתעלה.

(1) ודע כי בכל מקום שנמצא המלה כתיבה נאנה, הוא ט"ס במקום ננאח' יאמר היז באכער בהקדמתו לס' השרשים, ברלין 1896.

(2) צ"ל פירסניאן Perpignon.

(3) כן בשני הכ"י, ונראה שצ"ל בתי, ועיין בקבוצת כסף.

ויודעי הגיון, וזה הודיענו שלמה ע"ה בראש ספרו ואמרו: שיר השירים, יודיע עוד ענין כולל, והוא, כי שלמה ע"ה חבר ג' ספרים הנמצאים בידינו ובעבור שדבור הנביאים ע"ה הוא על ג' מינים, האחד שכלו נגלה ופשוטו אין בו תוך כלל, וזה נקרא כלו כסף, והאחד, שכלו נסתר אין בו נגלה כלל רק משל ודמיון גמור, וזה כלו זהב, ואחד שיש בו נסתר ונגלה אשר זה יכונה תפוחי זהב, לכן חבר שלמה ע"ה שלשה הספרים, והיה קהלת מן המין הראשון, ושיר השירים מן המין השני, ומשלי מן המין השלישי, וזכור זה והקש על זה בתורה, ובכל ספרי הקודש והנביאים ע"ה, אך במאמר ומאמר בסכנה נדבר בזה איך נחליף מין במין עד שנחליף חי במת, כי זה יביאנו לאחר מבי' מעיות, אם הניחם במאמר מה שהוא כזב ושקר, ומה שלא היה כוונת האומר אותו, ולא יהיה איך מה שנאמר אנחנו נקרא פירוש, אבל הוא חיבור וחיודוש ספר, ולא אקרא אני פירוש, אלא אם כן נבוא עד תכלית כוונת המחבר הספר, יוכיחו במין מין בחזקת ז' המה ומובי השער המחשבים, כי לא נוכל לעשות מופתים גמורים על זה, ודי כי האמת צד לעצמו.

עוד דע עניין יקר, והוא שבו כוונת של משה ע"ה (?)<sup>1</sup> כמו שכוון ביתר ספריו, וכן כל הנביאים ע"ה לפרש מילות ושמות נרדפות שבאו בתורת משה ובפרט ממה שכתוב בתורה מענין מעשה בראשית ומעשה מרכבה שזה עיקר התורה, ושמע הפלגת תחבולות המלאכה שעשו הנביאים ע"ה, ואחריהם חכזיל בספריהם, כי כאשר רבו להעמיק רמז, לא יזכרו שם למלה כמו שהם בתורה, אבל ימירוהו בשם ומלה אחרת שהוא כמו נרדף לראשון ע"ד: יין וחמר נפרדה (?) ומזה הדין הפלגות נפלאות בדברי רז"ל, כי לא נעלמה מהם חכמה, אבל לא נכיר אנהנו זה.

ודי באלו הערות לפירוש זה הספר לפי כוונתינו ולאל ההודאה יתברך שמו אמן.

(1) דרמבים וז' או ציל שלמה ע"ה?

## שיר השירים.

אמר יוסף אבן כספי. אחר שקדם לזו פירוש קהלת (?) ומשלי שחבר שלמה ע"ה בחכמתו, ראוי לנו שנכתוב דברים מה בפירוש שיר השירים שחברו ג"כ שלמה ע"ה, ואין אני צריך לפרש המלות כי כבר פירשום לפנינו המזכיר ברובם לכן לא אדבר רק על כונת הספר הזה בכלל וארמזו רמזים בפרטים, וגם זאת הכונה הכוללות לא מלבי, כי המאור המאיר לארץ האיר עינינו בזה כשהודיענו זה בפרט בפרק ג'א משלי<sup>(1)</sup>, ודי בזה באותו רמז לנו, ולכן אומר שאין ספק אצלי שזה הספר הוא מן המין השני מן המשלים שזכר המורה ז"ל בתחלת ספרו, שאין כל מלה יש במשל לענין הנמשל<sup>(2)</sup>. כמו שהוא הענין באותה הפרשה שזכר, שגם הוא מעניני החושק והחשוקה, וכמו שהוא ענין זה הספר כלו, רק שאם הענינים שוים, וזה כי אותו הספור הוא משל לרבוך החומר והצורה המבעית, וזה הספר הוא משל לרבוך השכל הפועל עם שכל האדם שהוא נחלק לארבעה מינים, והנכבד שבהם, הוא השכל הנאצל ולכן כיוון שלמה ע"ה לרמזו בכל זה הספר בפרט ואם הענין נאות לכלל, ולכן היותר מדוקדק הוא שקרא היפה בנשים זה הכח היותר יקר, וקרא הדוד הנעים השכל הפועל, אבל ג"כ כיוון לרמזו על כלל הנפש המדברת כי זה צריך במשלנו בכמה מקומות בזה הספר, וידוע כי השכל הפועל הוא המניע המעורר זאת הנפש עד שיבוא מן הכח אל הפועל כמו שידוע לידוע החכמות, וגם תצטרך הנפש שתדרוש אותו כמו שכתוב: אם תדרשוהו ימצא לך (דביהיא כ"ט ט').

ואחר שבארנו זה הענין בכלל אין לנו צורך לבאר פרטי המאמרים אין מעם מיוחד מבכוון רק למעט מהם להעד על זה עד שרובו שהוא כללי אינו רק יפויים ותקנים דרך מלאכת השיר,

(1) ונמשכו החכמים ז"ל בזה המאמר על דרך מליצת השיר המפורסמות שתקרא שם ההשגה המגעת עם חזק חשק השירית נשיקה באמרו יושקני מנשיקות פיהו.

(2) ויבאו במשל ההוא דברים רבים מאד אין כל מלה מהם מוספת ענין בענין ההוא הנמשל — "זה לשון המורה בהקדמתו".

## אמר המוציא לאור:

על פי הרשום בכתב אמת בקבוצות כסף, גם שתי המגילות האלה בשם הצוצרות כסף יקראם המחבר, והנה קוה קוינו כי אם כל ספריו כסף מחור המה, יהיה פרושו לשיר השירים כסף מזוקק שבעתים, קוינו לחשוף חמשים פורה והנה הוא רק מלוא כף נחת מלוא דף אחד, אולם לבעבור לא יחסר המזג מחמש המגילות אחת מהנה נעדרה, ינעתי עד שמצאתי אותו נדפס בתוך שלשה פירושים דפוס קאנסמאנמין שנת השיר [עיין אוצר הספרים סימן 783] והוא יקר המציאות מאוד.

והנני מעתיק לפניכם גם את דברי המויל ר' יצחק בן אברהם בן יהודה עקריש בסוף הקדמתו לספר הזה וזיל: ואקח בירי שני צנתרות הזהב פירוש רבינו סעדיה גאון, ופירוש שאר ישיב הנקרא קודש הקדשים, ובהיות שחוט המשולש לא במהרה ינתק ולחיות העדים שלשה כריין הפוסק את הדין. שמתי במקום הקדמה פירוש הרב ר' יוסף אבן כספי אשר בארבעה המגילות דבר בארוכה ובפרט בשיר השירים לא דבר כי אם בכלל ובקצרה כי ירא מגשת אליו וכ'.

# חצוצרות כסף.

1. ביאור שיר השירים. נדפס בקונשטאנצין שנת

השיד (1577) (?)

2. ביאור קהלת העתקה משני כ"י הנמצאים באוצר

הספרים באקספרי.

Oxford: Catalogue Neubauer Nr. 2349

fol. 55<sup>a</sup>—72. Nr. 362 fol. 1—17: Jos.

Ibn Kaspi Comm. on Ecclesiastes with

the following colophon: אמר יוסף בן

כספי: נער הייתי גם זקנתי:

---

אנא דוד חלאיו תודור בנאת מאיסמרי שלמה דיפירא  
 לפטא ניע מוקירר (mukarir) אן ביעת פירוש משלי ואיוב לבן  
 כספי עלא יד אדלא ר' משה אלאוכיחל (?) לר' ווידאל  
 דופיל (לאסיל) אבן כספי יצו שולד ופרד וקבצת חקו, וכאן  
 דלך (wakûne dalike), כ"ז סיון קב"ג לעזירה בכסף יקנה  
 משה אלמזיל (?):

Ich David Chalaja — tudor — Vormund der Tochter  
 des Maistro Salomo Di-Pier (לפטא . . . bekenne dass  
 ich verkauft habe durch Güte (?) מ"י משלי ואיוב לבן כספי,  
 durch R Moses an R Vidal . . . und erhielt den  
 Preis. — 27. סיון im Jahre 123.

---

<sup>1)</sup> Lapto, arab. Redner, Steinschneider.

מדרגות רבות, ובאלו האחרונים לבד הגיע איוב אל ההצלחה היותר מעולה, ולא ימנה הכתוב בכאן רק מה שהוא תכלית ההצלחה.

אחיכ כתב: וימת איוב זקן ושבע ימים. אמר המחבר איך<sup>1</sup> זאת שמעולם לא ראיתי ספור על שום אדם בכל הכתובים ממוכות והצלחת, שלא היה מרה באחרונה להשלים ענינו — וימת! הנה כן כתוב על שלשת האבות, וכן על יוסף, ואם היו לו הצלחות מופלגות לחיות שליט על ארץ מצרים, ויציבור בר, וילקט יוסף את כל הכסף, הנה בסוף וימת יוסף, וכן משרעה בסוף — וימת שם משה עבד יי, וכן על יהושע, ואם כבש כל הארץ הנה בסוף — וימת יהושע, וכן על שלמה, ואם ספר על עצמו: אני קהלת הייתי מלך וגי בניתי לי, עשיתי לי, כנסתי לי, ותענוגות בני אדם שדה ושדות, הן הנה היו אלף הנשים שחיו לו בביתו, הנה אף על כל זה הנה כתיב במלכים — וימת, וכן כלם, אוי נא לנו! ואין לנו טובה באחרית, רק למות זקן ושבע ימים או בשיבה טובה. נ' לאותה טובה!

ואולם תוחלתנו לטובה האמתית אשר תגיע לנפש אחר הפרדה מהגוף.

. . . . .

האלהים יזכנו לראות ממוכות העולם הזה משלום הגוף ומן העשר והקנינים, ויתר הדברים הנכונים, מה שנספיק לנו ולבנינו, להשלים כוונתנו בחיינו, לעשות לעצמינו, ולחשיב בנינו ובנותינו בין נגידים, גדולי היחס יחידים, בממון עשירים מסתפקים, ובמעלות שומרי דת וחוקים, ודברים עתיקים, עד שנזכה אנחנו וזרענו אחרי מותינו, לטובות העולם הבא ונכנס במחיצתן של צדיקים.

<sup>1</sup> (כעין דברי רב יוחנן כד הוי מסיים ספרא דאיוב: (ברכות י"ז).

של עולם, כי כל אחי רש שנאוהו, ואוהבי עשיר רבים, והנה כל אלה לא באו אליו בעת צרתו ודלותו לבקרו, כמו שהעיד הוא על עצמו לפניו במענה: עד אנה תונין נפשי, כל שכן שאז בעת דחקו לא נתנו לו פת לחם, אף כי קשיטה וגזם זהב, ועתה כי היה עשיר מופלג הוסיפו לו, ובכלל דע כן מנהג ההמון, וכן קרה ליצחק כדבריו עם אבימלך ורעיו (בראשית כ"ז כ"ז), וכן ליפתח עם בני גלעד (שופטים י"א ז') כמו שקדם לנו במקומם.

אמנם כתבו: ויקרא שם האחת ימימה ושם השנית קציעה ושם השלישית קרן הפוך, אשר אלו השמות מורים מצד גזרתם שבחים עצומים, הוא הצעה למה שיכתוב אחר כן: ולא נמצא נשים יפות כבנות איוב בכל הארץ, וזה השבח הוא המעלה שנוכל להלל האשה ברוב והיא הצלחתה, וכל אדם נבחר יתן עיניו בזה, רצוני, להזדווג עם הנשים הנבחרות, אחר שהאל יסד שיזדווג עמהן, ואם אני לא נסיתי ללכת באלה. ואולם לא זכר שמות הכנים הזכרים ולא שבחים, כי מדעתי לא הפליגו על שכניהם בשלימות כמו הכנות, ואם מדעתי היו על כל פנים טובים, כי זולת זה לא היתה ההצלחה השלמה נמצאת לאיוב עתה, כמו שזכר אריסטו במאמר הראשון מספר המדות.

אמנם כתבו: ויתן להם אביהם נחלה בתוך אחיהם, זה נמשך עם מה שקדם מהפלגות הצלחתו בשלמות גופו, ולכן חלק להן חלק כחלק עם אחיהן, וכן ראוי לכל משכיל עשיר, כל שכן כי ישיא אותן לבני גילן בני היחס והמעלה בתורה ובחכמה, ובלי ספק כן עשה איוב, כי חכם גדול היה עתה, אבל קנה החכמה ביוקר גדול.

אחרי כן כתוב: ויחי איוב אחרי זאת וג' ארבעה דורות. הנה זה היה אפשרי מאוד, כי יתכן שהיה כמו בן ארבעים כאשר באו עליו הפגעים הרעים, ודי אם עמד בצרה הקודמת כמו חדשים ימים, שהוא כשלשים יום, שזה מהלך הירח.

אמנם לא צריך הכתוב אותן השנים הקודמות עם השנים המאוחרות, כי הקודמות — ואם היו שלשים או ארבעים — קצתם ביסורין, וקצתם בכלתי הפלגות שלמות האדם, כמו שקדם לנו, אבל המאוחרות שחיו אחר עלותו לגדולת השלמות בידעיה והנבואה הנה אלו ראוי שימנו בחשבון, כי אע"פ שבאמת הימים הראשונים היו טובים לפי מדרגתם, הנה אלו האחרונים יותר טובים, ולמזב יש



אפרש מה שבסוף הספר, דרך מילי דברי חותא ואומר:  
 כי כתיב: וי"י שב את שבות איוב בהתפללו בעד רעהו, ויוסף  
 יי את כל אשר לאיוב למשנה וגו'. והנה אין פירושו בהתפללו,  
 בזכות התפללו, כי שוב שבותו היה בזכות שובו אל יי בכל לבו,  
 והגיעו למדרגת המעלה והנבואה, אבל פירושו, בעת התפללו, כי אז  
 שב אל יי בכל לבו ובכל נפשו, ובזכות זה שב יי את שבותו  
 כמו שאמרנו, והוסיף לו את כל אשר לו למשנה, כמו שיבאר עוד  
 ויהי לו ארבעה עשר אלף צאן וששת אלפים גמלים ואלף צמד  
 בקר ואלף אתונות.

והנה נקל ליי לחת לו כל זה ביום אחד, או ברגע אחד, כי  
 בחיותו לפניו מתפלל, פתח יי את אוצרו הטוב והוריד אליו  
 אלף אלפים זהובים, על דרך משל, לקנות לו כל הקנינים  
 האלה, ותבא שלח לשוק וקנה הכל, עד שהגיעו לו כל הסכום  
 הזה פתאום.

ואולם הבנים והבנות אשר מחלציו יצאו, אינם דברים נקנים  
 ברגע בכסף כמו הצאן והגמלים, אבל יצטרך לזה הולדה ולידה,  
 ושהייה בין ודל לולד, ובשנים רבים ישיג האדם בעזר האל עשר  
 ילדים, לכן מבואר כי יוסף יי את כל אשר עשה לאיוב למשנה,  
 שפרושו באותו רגע, לא יוכל לרמוז רק למקנה הצאן והבקר.

וראה חכמת האל וגמולו הטוב למזכר, כי לא רצה להוסיף  
 לאיוב בילדים, רק כמספרם בימים הקדמונים, כי אלו הוסיפם למשנה,  
 והיו עשרים, אין זה טוב לחכם השלם, כי הבנים יגונים, כמו  
 שאמר החכם, ואמר אחר: רוב הבנים, רקב הממוץ<sup>(1)</sup>, ודי לכל שלם  
 ששיג הראשון, שהוא עשרה או שנים עשר לבגורות כיעקב, שהוא  
 המספר הראשון מקבל כל החלוקות, ובכלל שער האל בשעור  
 נשקל, כי לפי עושר איוב אשר נתן לו האלחים בשיעור נאות, די  
 לו בעשר ילדים עד שיעלה לכל אחד כאלפים בהמות, יתכן שיעלה  
 מחירם אלף זהובים, ובזה הסך די לכל משכיל שלם שיחלק  
 לכל אחד מייצאי חלציו, אם הם טובים, ואם יעבור זה יהיה לרעתם,  
 ואם אינם בנים מהוגנים אין ראוי לחלק להם כלל.

אמנם אמרו, ויבאו כל אחיו וכל אחיותיו וכל יודעיו לפניו  
 וגו', ויתנו לו איש קשיטה אחת וגו'. הנה נכתב זה, להראות לנו מנהגו

(1) רקב המעות הבנים ורקב הלחם הטף, יאמר בעמודי כסף.

האחרון, אם לא הגיע לתכלית הקצה כמשרעה, אבל כי בין אלו מקבלי היסורין יש חילוף אם בסחות ויתר, אם במעט ורב, אמנם השלם בתכלית הקצה האחרון אין צריך לזכור מה שמו, כי ידוע לכל שהוא משרעה, כי אין לנו היהודים רק משה ותורתו, והוא ע"ה קיים כל תורתו מפי הגבורה, ומלא כל מצותיו בתכלית השלמות, רצוני, בקבלה תחלה ואחר במוסותים, ואחר בנבואה השלימה התמימה, ולא הניח טובה שלא עברה, כל שכן שלא עשה עון או חטא, ואם עשאו במי מריבה, כמו שמעיד הוא על עצמו. הגה קבל עונשו בעיהו כמו שמבואר בתורה, ובכלל כי משח הגיע לשלמות האדם, עד שיצא מגדר בן אדם והיה מלאך, לכן לא יגע בו רעה, כי הוא ע"ה תחת כנפי השם יחסה סלה, ממקומו לא ימוש, ומי יקרב אליו לגעת בו וזה מבואר מתחלת זה הספר, כי האל ית' לא נתן רשות לשטן המשחית רק ליושבים בארץ, ומרעה עלה למרום יושב בשמים.

האלהים יזכנו אנחנו ובנינו וכל אוהבינו להיותנו בני  
המדרגה הראשונה. ואם עלה נעלה למדרגה  
האמצעית, חסד ואמת! ולו יתברך התהלה והשבח.

אבל הציקתוני רוח במני לכתוב על כל פנים, כי הרעו  
חאנשים בני הקצה הראשון, אם יני בני האמצעי לקנאתם, כי לא  
השינו למעלתם, ומה טעם לגנותם, אחר שעמם, רצוני, עם האמצעיים, כל  
שלמות הראשונים ועוד, והאמצעיים הם קיימו כל התורה כלה בקבלה  
תחלה ואחר במוסותים, אם מות בסיר המוסותים והראיות<sup>1</sup>.  
וכן הרעו עוד בני האמצעים, אם ילעיגו על בני הקצה  
הראשון, כי מעלתם, רצוני, מעלת הראשונים גדולה מאד, והזמן, או  
דבר אחר, ימנע האדם מהשתדלותו במוסותים ומענות, ורב מהיות  
הכלל שמור, להשיג המצות המעשיות במענות, והלכיות בקבלה.  
וכל אחד — כמו שאמר החכם<sup>2</sup> — משוכח על מרחו ומחולל על  
יגיעתו. וכן הדין עם בני הקצה האחרון אם נמצאו, ודי, השומע  
ישמע והחדל יחדל.

אמנם אחר שחשלמנו פרוש עקרי הספר הזה הנכבד,

<sup>1</sup> גם דבריו אלה ואח"ז, כלם מתאימים לדבריו במשלי א' פרשה  
ג' ע"ש.

<sup>2</sup> הראב"ע. וכן הוא בסי' המוסר פ"א, ע"ש.

קפרא, ונתאי הארבלי ושמואל הקטן, אבני ורבא גם ר' שמעון בן לקיש, ור' יוחנן, גם ר' עקיבא ור' אליעזר, עד שנעזוב אנחנו היהודים זכירת בני עמנו החסידים התמימים השלמים, ונספוק בילדי נכרים? ואין ספק כי כל השלמויות נמצא לפנים בכלל רבותינו המכובדים, קצתם היו בני הקצה האחרון, והם נכבדים גדולים, וקצתם בני האמצעי, והם יותר נכבדים מן הראשונים, ואלו הם, אשר נכנסו לפרדס ודרשו לעצמם במעשה בראשית ובדבר גדול, שהוא מעשה מרכבה, וקצתם בני הקצה האחרון, והם יותר נכבדים מן הראשונים, ומן האמצעיים, רצוני, שהיה להם חלק נבואי, לא התכלית האחרון, שהיא מדרגת משרעה, וחלילה, כי אין עוד מלבדו. והנה כלל מין מין מאלו השלשה מינים, היה באישיהם, חלוף בפחות ויתר, ומעט ורב, וכל זה מבואר, ממה שאנו רואים, גם היום בקבוצי עמנו אנה ואנה, ובכלל כן היה וכן יהיה בכל קבוץ, כי אי אפשר שיהיו כלם. במדרגה אחת:

לכן מבואר כי השלם בשלמות הראשון בתכלית, וכן השלם באמצעי בתכלית, אפשר שלפעמים יקרוהו בעולם הזה, נגעים קשים מאד, — וראה, אמרי: אפשר ולפעמים — לפי שאין זה מחויב, וכן אינו תמיד, אבל טבעו אפשרי, וכן הוא, לפעמים, כי אולי לא יקבל ענשו עד העולם הבא, וזה כפי רצון האל ית' שהוא הפועל הראשון לכל, רצוני, כפי מה שיראה הוא ית' במאזניו, ובספרי דיניו, שירצה לענוש אותו השלם בעוה"ז, בעבור מה שהניח ועזב, כי אולי ירא יי' וישפוט לפי המשקל, ולפי ספרי הדינין אשר אתו שלא יענש זה השלם בעוה"ז בימיו, רק או הוא לעוה"ב, או בימי בנו או בני בנו וכן עור, ולמה לא יעשה האל זה החסד למנחי קצת המוב, והוא עושה כן לעושי הרע, כי כן כתיב בספרי הדינין אשר אתו. והנה אנחנו לא נשים חשד ופקסוק, במה שיפסק בספרי הדינין שלנו, וכן הנוצרים לא יפקסו בספרי הדינין מהקיסר, ואוך נפקס אנחנו בספרי הדינין שלו ית'? ואין חולק, כי הצור תמים פעלו וכל דרכיו משפט, אל אמונה ואין עול וג', כל שכן שאם ההמון שאין להם עינים, לא יכירו משפטי, מה לנו ולהם, ודי אם הפקחים שקנו, יכירו ויבינו צדק משפטי, כמו שרמזנו עד הנה. והנה כמו שאמרנו, שהענין הוא בהדרגות בקצה הראשון ובאמצעי, כן הוא הענין גם כן בשלם במין

השגחת האל קיימת בבני האדם במין ובאיש כפי איש ואיש, ודי בזה. ומדעתי שאריסטו החכם יודה לכל זה, ולמה נחטא בנפשו ונדרחהו, אם ירצה להכנס בדת משה?

סוף דבר, העולה מדברינו, כי משרעיה לבדו היה ארון השלמים שקיים כל המצות כהלכתן רצוני, מצד הקבלה ומצד הידיעה, וגם מצד הנבואה השלימה בתכלית, ולכן היה נשמר מכל סנע ונגע, אמנם אשר למטה ממנו, יקרו להם סנעים ונגעים על צד העונש, מאחד משני מינים קדם זכרם, רצוני העון והחטא, ויהיה החלוקה ביניהם בפחות ויתר ומעט ורב, ואמת כי בני המדרגה הראשונה, ואף שאינם מקיימים מהמצות המעשיות, רק אחת ושתיים, יהיה להם שכר טוב, כפי מה שקיימו ועשו, וגמולם ההמלט מהנגעים בעוה"ז שעור נשקל וזמן משוער, כפי מדרגתם, כי אין הקביה מקפח שכר כל בריה ובריה בעוה"ז, אף כי בעוה"ב.

וכלל הדבר, כי כונת זה הספר הנכבד, הוא לסדר ענין טובות העולם הזה ורעותיו, במחלקת תחלה בין איוב לעבר אחד, ושלשת רעיו לעבר אחד, עד שהיה דעת איוב, כי רעות העוה"ז לא היה מן הדין שיחולו על החסידים, בני השלמות הראשון, אבל באמת אנו רואים שיחולו עליהם בקצת העתים, עם שיכלו לפעמים, וכן הוא גזרת מלך, אבל אינו דין ומשפט. והבירוי חלוקין עליו, כי הם אומרים: שאין אנו רואים שיחולו על החסידים אלא רעות קלות דרך הזכרה ואזהרה, ולכן כל דרכיו משפט, ואליהוא ואחריו האל ית', מאמת ומסיים הסדר והשורה פסקו ביניהם, רצוני, בין החולקים, וגמר הדין ית': כי באמת יחולו כמו שאמר איוב, וכל דרכיו משפט כמו שאמרו החברים יחד, ואין אחריו ית' קריאה.

אמנם באור זה הענין כן הוא, ואם כבר היה די למבינים, במה שקדם לנו, והוא כי שלמות בני האדם שלשה מינים: עליונים קצה הראשון. וקצה האחרון, ואמצעי ביניהם, וזה, כי הקצה הראשון, הוא החסיד הגמור בעשיית כל מצות תורתנו, אחת מהנה לא נעדרה, וגם הלביות אבל בקבלה לבד. והקצה האחרון, הוא אשר כל אלה, לו והלביות במופתים, ועוד שלמות הנבואה, והאמצעי בין שני אלה, הוא, אשר לקח לו השלמות הראשון כלו, אבל במופתים, ואין עיד: והנה להביא על אלו משלים, למה נזכור ארוסם, אבונצר, אבן רשד, תמאסמיוא, תפראסמים אקלדיום גאלינום אפוקראט. ונעזוב בר

לכן האל ישקול מין מין מאלו השנים עם איש ואיש, כי פעל אדם ישלם לו, כלומר, במין הראשון שהוא פעל וקנין, וכארח איש ימציאנו, כלומר, במין השני, שהוא העדר, ולו ית' מאוני צדק לבד, וכן יגמול לנו טוב, על מה שנעשה מן הטוב כפי משקלו, כי על דרך משל, הנה צינו שנהגה בתורה יומם ולילה, ואם איש אחד יהגה בה כל הימים ויבטלה כל הלילות, הנה האל יעמידנו בשלוח חצי ימיו, וחצי ימיו יעזבנו ויעמדנו ביסורין ובחלאים, וזה אם בבת אחת אם בסירוגין, והקש על זה, אבל בני הזמן לא ירגישו באיש איש, רק הפעולות הרעות שיעשה, ולא ירגישו בהעדרו מן הטובות וכל שכן בלבויות, וכן קרה לאיוב עד שהתודע אליו ית', והראה הוא ית' כל זה לאיוב בשאלות מבעיות שזאת החכמה קודמת לנבואה בהכרח, ואז הגיע איוב למדרגת הנבואה במדרגה נכבדת מאד, אחר שהאל דבר אתו להודיע לו סודות המציאות, מה שלא עשה כן לרעיו, וכאשר הכיר איוב כי האמת אתו ית', הודה על חסרונו, וידע כי הסכלות — כמו שאמרו החכמים — שני מינים, האחד על דרך הקנין, והאחד על דרך ההעדר, אשר הראשון נקרא עון, והשני חטא, והכיר מעלת עצמו ומעלת זולתו, והגה כל הטובים הם עבדי יי, והעד איוב, שתארו האל בעבדו לפניו כמו שתארו עתה, אבל היום הוא עבדי יותר קרוב לו ית', ואין ספק ואין חולק, כי אין עבד יי במוחלט, נאמן בכל ביתו ית', רק משה ארון הנביאים עיה, אבל אשר למטה ממנו, במ חלוק בפחות ויתר, ומעט ורב, וכיז נמשך עם מה שאמר אריסטו במאמר הראשון מספר המדות, כי אנשי המעלה יתוארו במצליחים כל ימיהם, ואעפ"י שיקרו להם פגעים רעים כאיוב, אך מצד היותם בני אדם, לא מלאכים, כמו שנתבאר שם בארוכה, אם כן מבואר, כי האיש המלאכי כמשה רבינו עיה הוא תמיד קיים מצליח באמת.

והנה העולה מכל מה שאמרנו, היא דעת תורתנו, שהוא תורת משה, ואין בדעת תורתנו חלוק דעות בין המבינים קצתם לקצתם, אבל האמת אחד לכל, כמו שפרשו הנביאים, ונביהו גם המורה גם אנחנו אחריו, וזה כל פרי ספר איוב, והוא פרי עץ החיים, מחיי העולם הזה, כי זה ענין חמור מאוד, וכל הנביאים תמחו על סדר זה, כמו שמבואר בירמיה (י"ב א') וחבקוק (א' ד') ודוד (תהלים י"ט) ושלמה (קהלת ד' טז) וזולתם, ובזה הספר נעשה הפסק, וסרו כל התמיהות, ונשארה

שהם עוזים כמות הנמור, ולב יודע מרת נפשו, וכאשר ראו רעיו כי אין לכפור זה, שפסו, כי היה בלתי תם וישר, מרם באו ייסוריו, והוא מתחזק כנגדם, שהיה תם בתכלית מין האדם, וא"כ האל עוות משפטו, ובכלל אינו עושה דין בענייני בני אדם, והנה הביאו לכל זה כי היה מחשב בלבו שתכלית שלימות מין האדם בכלל ובפרט הוא קיום מצות המעשה, עם שיחבור לזה קיום מצות הלב דרך קבלה, עד שבא אליהו ואחריו האל ית', והוא ית' נאמן כמאה עדים, והודיעוהו, כי אין זה תכלית שלמות מין האדם, אך תכלית שלמות האדם, היא החכמה העיונית, כדי שידע המצות הלביות במופתים, ואחריה הנבואה המוחלטת, כלומר, שידע המצות הלביות במענות הכרחיות כראוי, ויגיע לנבואה המוחלטת, ואין זה אלא כאלו אמר האל לאיוב: אמת, היית תם וישר וירא אלהים, וסר מרע ועדיק, כל ימך בתכלית השלמות, אמנם עם זה, אם באו עליך ייסורים קשים כמות, או מות גמור וכליון, לא תאשימני על זה, כי עדיין אינך אוהבי ועבדי באמת ובמוחלט, אמנם אברהם היה אוהב במוחלט ומשה היה עבדי הנאמן במוחלט. ואם הגעת לשלמות אברהם הצלתיך מכמה רעות, ואם הגעת לשלמות משה הצלתיך מכלם, ובכלל אינך עדיין כדאי, ואינך במדרגת החביב אלי כהם ע"ה, עד שהיה מחוייב ממשפטי שהצלתיך מאלו הייסורים שבאו עליך, אבל היה מחוייב הפך זה, רצוני, כי אלו הייסורים שהבאתי עליך היה עונש וקנס על חסרונותיך, וכי לא התאמצת לעלות אל מדרגת אלו ע"ה, והמוכות שהבאתי עליך היו שכר וגמול על שלמותיך, כי כל דרכי משפט במשקל במאזני צדק, ואני שוקל לכל איש ואיש המוב שיעשה לבדד, והמוב שיעזוב מעשותו לבדד, ואגמלו על חלק העשייה, ועל חלק העזיבה כראוי במשקל ובזמן משוער, כי סלם ומאזני משפט ביד יי, מעשהו כל אבני כים, וכל רצוני עלינו הוא, ועשה טוב, והתכלית, הוא תכלית המוב, אשר זה עשה משרעה.

ובכלל משפט האל בעונשים בעולם הזה, שני מינים, האחד, על עשותנו הענין הרע, אם במעשה אם בלב, רצוני, מעשה רע במעשיות, או דעת נפסד בלביות, וזה יקרא עון בהנחת הראשונה לפי דעתי, ממעם העוה. והמין השני, על חורט (?) מעשות המוב, אם במעשה אם בלב, וזה יקרא חטא בהנחת הראשונה לפי דעתי, ממעם: אנכי אחמנה (בראשית לא ל"ט) שמעמו אחרונה,

כמו שנתבאר בתורה: וידעת את יי' אלהיך יש הבדל, כי יתרון גדול ליודע זה דרך ידיעה המוחלטת, רצוני, במופתים הראויים, על היודע זה בקבלה, כי גם במצות המעשיות, יש הבדל בזה המין, וזה כי הכל מודים שעל דרך משל, לדעת שהסכה למעלה מעשרים אמה פסולה דרך קבלה, אינו כמדרגת מי שידע זה משום דסכה דירת עראי בעיניו, אי משום דלא שלטא ביה עינא (סוכה א'¹), כי אם אינו כן למה נסרח בגמרא? ודי לנו בפסקי הרים ורב אלפסי, ומבואר כי הוא הדין למצות הלבויות, כי מה חטאו אלה? ובכלל כל ידיעת דבר בזולת סבותיו ומופתיו, הוא ידיעה חסרה, ואין ספק ואין חולק, כי סבות המצות הלבויות ומופתיהם הם כספרי הטבע והאלהית, שיסודו חכמינו ז"ל, ועל כלם שלמה, ואם בעונותינו גלינו, ונתיחסו הדברים ההם ליננים, רק מה שנמצא מהם מסוור בתלמוד, אשר יכונה בשם, פירדם, כראוי לו.

לכן מבואר כי המקיים כל המצוות המעשיות, ואע"פ שעם זה ידע הלבויות דרך קבלה, אין מעלתו כמעלת המקיים כל המצוות המעשיות, ועם זה ידע הלבויות מה שנקרא ידיעה על דרך האמת, רצוני, במופת, ואם הראשונים נכבדים גדולים מאד והם עבדי יי', כמו שנזכר עוד, ואשר יגיע לזאת המדרגה השנית, אין מעלתו כמעלת המגיע לנבואת הנביאים, ואשר יגיע למדרגת הנביאים, אין מעלתו כמדרגת המגיע לנביאת משרעה, ואנו אין לנו, כשנרצה לרמוז על שלמות איש מבני אדם במוחלט, רק לזכור, משה רבנו, כי הוא היה אדון השלמים; ולכן איוב הגיע לשלמות האדם במצות המעשיות, ואולי גם לדעת הלבויות דרך קבלה, ולכן תיאר בתם וישר, וירא אלהים וסר מרע, וצדיק, ונדרמה כי תכלית חכמת האדם ושלמותו הוא זה, וכן היו רעיו בזה הדעת, וכאשר ראה עצמו על זאת המדרגה שחוא העליונה, לפי דעתו, וראה שהגיעוהו ייסורין שהם בקיט וכליון, כמו שיקרה לפורעי המצות, אמר: אחת היא על כן אמרתי, תם ורשע הוא מכלה, כלומר, יקרה ויודמן לפעמים, שהתם יכלה כמו הרשע, וחבריו חלקו עליו תחלה, בשאין הייסורין שלו, במדרגה בקושי כ"כ, שיהיו כליון ואבוד, אבל דרך תוכחות אב לבן, והוא התאמץ ואמר ואמת להם,

¹ ועיין בסי' המוסר פט"ו.

אותי, וחלילה לו ית' מכמו זה, אך חרה אפו בם, ונתקיים פסוק  
 איוב שאמר: גם הוא לי לישועה כי לא לפניו חנף יבא.  
 ולכן נמשך לפרושנו: והי אחר דבר יי את הדברים האלה  
 אל איוב, ויאמר אל אליפז התימני וגו', כי לא דברתם אלי נכונה  
 כעבדי איוב, וזה כמו שקדם לנו, כי מכל צד, איוב דבר נכונה מהם,  
 רצוני, כל מה שדבר במחלקתו עמם, שזה היה מרם ויוסף איוב  
 שאת משלו, כי מה שדבר בינו ובין האל, אין מבא לו ית', שיעשה  
 מזה שום רמז לאלפז ורעיו, כי מה לו ולחם בדברים שבסתר בין  
 חשם ית' ובין איוב, אמנם תארו ית' אותו (1?) כי אין כתוב בראש  
 הספר איש היה בארץ עוץ איוב שמו והיה האיש ההוא עבד יי',  
 כמו שכתוב והי אחרי מות משה עבד יי', ואע"פ שהאל קראו ג"כ  
 עבדו בתחלת ספר זה (א' ח'), הנה בעבדים יש יתרון בין קצתם  
 לקצתם ג"כ, כי יהושע ודוד<sup>(2)</sup> תוארו בעבדי יי', ואינם במדרגת משה,  
 כי הוא לבדו עבד יי' באמת ובמוחלט, ושלמשה ממנו  
 בהעברה ובהקש אצלו, ולכן יחד אותו האל: ואמר בכל ביתי נאמן  
 הוא (במדבר י"ב ו'), ואם זולת משה יש עבדים נאמנים לו ית', אין  
 אחד נאמן בכל ביתו ית' זולת משה, וכן דרך כל מלך עם עבדיו,  
 וזה מבואר.

אמנם למען לא ישאר אחרי דברי, אוסיף עוד באור, ולא  
 אשא פני איש, כי אין ראוי זה לאמת, ואומר: דע, כי  
 כל מה שאמר המורה פרק ג' משלישי הוא האמת, שאין אחריו  
 כלום, ואין אני מחדש בזה דבר, אך אוסיף באור, והוא, כי אובר:  
 כי מצות תורתנו תרי"ג, ורובם מעשיות, ומעשיות מהם לביות, והם  
 רצוני, הלביות, הם העקריות והנבחרות מכלם, ואם  
 כלם נבחרות וראוי שנוהר במצוה קלה כבחמורה, והראשונה מהלביות:  
 אנכי יי' אלהיך, שהכונה בו, לדעת שיש שם מצוי ומייע ראשון,  
 והנה אין ספק ואין חולק, שהמקיים המצות המעשיות,  
 וסודע קצתם אין שלימותו ומעלתו כשלימות  
 המקיים כלם<sup>(3)</sup>, עד שהמקיים תרי"ב מצות לבד, אין מעלתו  
 כמו המקיים תרי"ג, ואמת כי במצות הלביות, כמו שהמשלנו באחת,

(1) נראה חסר. עבדי.

(2) יהושע כ"ד כ"ט. ש"ב ג' י"ח, ובכמה מקומות.

(3) וכאלה דבריו בלשונו ממש במשלי א' ע"ש.



כי לא מצאו מענה ע"ז החדוש, כי יתחייב מזה, שהוא ימצא עליו מענה, רצוני, השנה ותפילה, ובאמת כן היה, רצוני, שאליהוא השינוי מזה במענהו הראשון, והוכיחו ואמר לו: אתה מצדק נפשך מאלהים, כלומר, שתאמר: שהאל עוית משפטך, באלו היסודות הרעים שהם מות וכליון, לפי שתדמה בנפשך שאתה בתכלית שלימות האנוש, ואין הדבר כן, כי תכלית שלמות האדם, הוא שלמות הנפש הנביאית, ולא כל נבואה, אבל המוחלטת, והיא נבואת משרע"ה, ואם לא זכרו בפירוש, אך י' בהניחו נבואה מוחלטת, והנה בנבואה זו ימלט האדם מבלי יסורין ופגע וקרי, כמו שנבאר עוד, א"כ מבואר פרוש מה שכתוב: כי בשלשת רעיי חרה אפו על כי לא מצאו מענה.

אמנם הסבה השנית, אשר גם בעבורה כעס עליהם, והוא אמרו: וירשיעו את איוב, הוא מבואר שכל ש'לם, ראוי שיהיה בעולם על דבור הכוזב, אף כי במקום הזה, איב מבואר ממה שקדם, כי אליהוא כעס בשלשת רעי איוב על שני דברים, האחד, כי לא מצאו מענה כלל, אחר ויוסיף איוב שאת משלו, והאחר, כי הרשיעו את איוב.

ולכן נמשך לפרושנו, באו דברי האל אחר אליהוא, והשיב איוב ממה שהשיבו, וכדאי הוא ית' לסמוך עליו, וזה, כי תפשו תחלה מהגדר שעשה לחכמה וכינה כלבבו, וזו אמרו במענהו הראשון: הגד אם ידעת בינה, ועשה לו שאלות טבעיות רבות, יותר ממה שעשה אליהוא, והוא היה לאבן, ועל כל פנים מעה איוב באמרו: כי ההעדר, רצוני, סוד מרע הוא בינה, כי בינה הוא פועל, לא העדר, לכן, ועשה טוב, הוא כמה (1) כמו שהראה לו האל, ואחר הוכיחו על צדקו נפשו ממנו ית' כמו שאמר: הרב עם שדי יוסר וי', וכן: האף תפר משפט וי'.

והנה הראה לו בזה שמותו, לא שכעס עליו, כי הוא היה מצדיק נפשו ממנו ית' דרך קנאת בני הזמן, וחלילה לו, כי אף האיש השלם לא ישיט לבו, אם זולתו יתפאר עליו או יגבהו, אף כי האל ית', ולא אמר האל יתברך לאליסו חסד ואמת (2), כי הצלתם אותי מהנבל איוב, שהיה מתפאר עלי או מגנה

(1) בלי ספק צ"ל. חכמה."

(2) ר"ל תודה, כמו שיב ט"ו כ"י.

כי הרגיש בטוב רמז כותב ספר איוב, שלא תארו בתחלת הספר בחכם, רק שאע"פ<sup>1</sup> שעשה כן, היינו אומרים, שכוונתו, חכם בשותף השם, כלומר, חכם ביראת יי, או במדות או בעסקי הזמן, ואם נזכר שם חכמה או חכמים בדברי איוב ורעיו עד הנה, הוא מאלו המינים החלופים, כי חכמה שם משותף. והנה תם ותמים שפרושו שלם, הוא ג"כ שם משותף, ובכאן פרושו, שלם במדות, ולכן אמר ארסמו בסוף המאמר הראשון מספר המדות זה הענין, רצוני, ההבדל בין חכם ובין יתר התארים, יעויין שם.

אמנם ויוסף איוב שאת משלו השני, נמשך אחר הראשון, כי אינו רק הפלגת הסדרת ספור פרטים, מזאת החכמה והבינה, שהוא הגיע לתכליתם, לא עברו איש, ובכלל באר איוב דעתו בזה דעת חדש בענין, לא דיבר בכל המעשים הקודמים, גם לו, גם לרעיו, והוא מה שזכרנו, שתכלית שלמות חכמת האדם ובינתו היא תארו, אשר יוחסו אלו בראש הספר, ויסיים הוא בסוף דבריו בשאת משלו, רצוני, תם וישר ויראת אלהים וסוד מרע, וכל הדומה לזה, שהיא שלמות המצות המעשיות כלם, כמו שנבאר עוד, ואולי צורפו לו המצות הלביות דרך קבלה, עד שהעולה מיוסף איוב שאת משלו פעמים, תכלית שלמות האדם, הנה הסוג הכולל יראת יי וסוד מרע, וע"ז לא מצאו רעיו מענה לו, רצוני, לא תפשוהו ע"ז, כי איך יחלוקו עליו בזה, והם אינם עוברים מעלתו והשגתו. אבל היו מסכימים עמו בזה בלי ספק, לכן חרה אף אליהוא עליהם ע"ז, כי כעס על חסרונם, שכל עצמם היה להוכיח ולהשיג איוב, וכאשר הגיע העיקר היותר נכבד לא ידעו להשיגו. אמנם לא זכר שבאיוב חרה אפו, על אשר אמר ביוסף איוב שאת משלו הראשון, כי זה לא יהיה לשון נאות, כל שכן שזה יוצא מאמרו: באיוב חרה אפו על צדקו נפשו מאלהים, כי החדוש שאמר ביוסף איוב הראשון, הוא היה מחובר עם צדקו נפשו מאלהים, רצוני, כי הדמותו בעצמו שהוא הגיע לתכלית שלמות מין האדם, היה מחובר עם מה שהיה מצדיק נפשו מאלהים, כי אחר שהוא בתכלית השלמות, איך חלו עליו היסורין האלה במשפט. ואלו הכיר והשיג, שאינו בתכלית השלמות, הודה שהאל צדיק ממנו באלו היסורין, רצוני, שהאל עשה משפט ישר ביסורין אלה, כמו שנבאר עוד, כל שכן שזה נרמז באמרו, שכעס על חבריו,

<sup>1</sup> (אולי צ"ל היה עושה כן).

ולא אמר: הן זאת לא צדקת אענך, כי חבלת אחיך חנם, וזולת זה מהדומה לזה, וכן באר עוד במענהו השני ואמר: כי אמר איוב צדקתי וג', ואמרו: מי גבר כאיוב וג', וארח לחברה וג', הנה באר דעתו ואמר לפרש זה, כי אמר: לא יסכן גבר ברצותו וג', כלומר, לא תחשבו אתם השומעים כי אני מיחס לאיוב ששטה לעג כמים, וארח לחברה וג' קודם ייסוריו, אבל ארצה לומר, היום הזה באמרו: כי לא יסכן גבר ברצותו עם אלהים, לכן אנשי לבב וג' כי פעל אדם ישלם וג', אף אמנם אל לא ירשיע וג', וכן במענהו השלישי אמר: הזאת חשבת למשפט וג', אמנם בזה המענה השלישי הוכיחו על ענין החכמה, ומה שנכלל עם רעיו, וזה אמרו: אני אשיבך מלין וג', הבט השמים וג', כי שם כסא האל, אשר איוב ורעיו אינם יודעים בו דבר, כל שכן במציאות האל ויתר השכלים, ולכן אמר: אם חמאת וג' ואם צדקת וג', כי החמאים והצדיקים שישבחו איוב עצמו בם, אין להם מגע בשכל, אם כן מכואר מכל מה שקדם, כי עקר כעס אליהוא על איוב היה לסכה אחת לבד, והיא הבת הקטנה, שקדם לנו זכרה לשנים.

אמנם מה שכתב: שחרה אף אליהוא בשלשת רעיו כי לא מצאו מענה וג', הנה מכואר שבוו שתי סיבות לכעסו, האחת: כי לא מצאו מענה, והאחרת כי הרשיעו את איוב, כלומר, מה שהסכימו שלשתם שהיה רשע מרם היסורין, אמנם הסכה הראשונה, רצוני, אמרו: שלא מצאו מענה, פרושו בהכרח לא מצאו מענה, אחר ויוסף איוב שאת משלו, כמו שמכואר כי אחרי זה דמו כמו אבן, ואין הברל בין אמרו: לא מצאו מענה, ובין אמרו: וישבתו מענות, ואמרו כי אין מענה בפי שלשת האנשים וג', ולכן אמרו: כי לא מצאו מענה, כאלו אמרו: כי שבתו עתה מענות את איוב, כמו שקדם אמרו: וישבתו וג'. ולכן אליהוא השלם, כעס על חסרונם, שלא מצאו אצלם מענה אחר מה שהוסיף כיוסף איוב שאת משלו הראשון, אשר חרש שם פסק וגזרות, לא נשמעו מעולם, לא בדבריו ולא בדברי רעיו, והוא אמרו: ויאמר לאדם הן יראת יי היא חכמה וג' עם מה שחקדים לזה: והחכמה מאין תמצא וג', וכן: והחכמה מאין תבא, ואי זה מקום בינה, שהעולה מכל זה כי דעת איוב שהחכמה האמתית המוחלפת אינה לה לבעלי חיים השפלים בשום פנים, אמנם האל חלק להם חכמה ובינה מה, עד שגדר החכמה הנמצאת אצלני, הוא יראת יי, וגדר הבינה הוא סוד מרע, ומאוד חמיב המורה זיל,

האנשים האלה מענות את איוב, כי הוא הוה צדיק בעיניו, כלומר, מרם ייסוריו, והם שלשתם יחד היו מניחים שהיה רשע, איב שבייתם היתה אחת, ולסבה אחת, כי דעתם היתה אחת גיב, רצוני, שדעתם הכללי היתה אחת, רצוני, שהאל לא יכלה התם לעולם, ושהאל לא יעזב משפט לעולם, ואם בענין איוב עצמו בפרט, רצוני, אם היה תם קודם הייסורין, אם לא, נמצא בתחלת הדברים מעט חלוק בדבריהם, אם על צד המוסר, אם על צד ההאמנה בעיניו, וזה אינו חלוק עושה רושם, אחר שהכלל שמור מכלם, וחכל חולך אחר החתום, כי סוף הדברים, ששלשת הרעים היו לעבר אחד בדעת הכללי, ובדעת הפרטי, ולכן: וישבתו שלשת האנשים מענות את איוב כי הוא צדיק בעיניו, כי זה שרש כל המחלוקת, אין עוד, ואלו גִּזְרָה זה השרש בטל כל המחלוקת מביניהם, וראוי להם, איב ששבתו מענותו, כי אין תקנה בזה, רק לבא לפני הדיין והגד עדים יום יום ממעשי איוב, מיום היותו בר עונשין, עד יום חול היסורין עליו, אם כדבריו בן הוא, או כדברי רעיו, ובפרט מה שהעיד עליו אליפז: שחבל אחיו חנם, והפשיט ערומים, ואלמנות שלח ריקם, וזרועות יתומים דכא, וזולת זה ממה שהאשימו אליפז מפרטים עשה מרם ייסוריו, אין לפחד שיעשה אנשים יות (?) תל.

ולכן נמשך לפרשנו זה, ראה איך האמת גד לעצמו, הגה כתיב: ויחר אף אליהוא בן ברכאל הבווי ממשפחת רם, באיוב חרה אפו וג', הגה סיפר הכתוב שאלהוא זה שהיה עבד השם כאלהוא (?) כמו שזורה עליו שמו, ופנה הדרך לפני יי, כעס על איוב לכבד, ועל שלשת רעיו יחד לכבד, ונתן לכעסו באיוב סבה אחת לבד, והוא צדקו נפשו מאלהים, שפרושו בהכרח, כי אמר: שהאל עוזת משפטו ביסוריו אלה, אם כן, הוא היום יותר צדיק מאלהים או כביכול הגה הוא היום צדיק, והאל רשע, רצוני, בזה הויסור בפרט, ואין כתיב כאן: באיוב חרה אפו על צדקו נפשו לבד, או: כי הוא צדיק בעיניו, אבל צדק לזה מאלהים, והבדל גדול שבין זה לזה, ולכן תמצא אליהוא שלא הוכיחו בדרך שלשת הרעים שהאשימוהו, שהיה רשע מרם ייסוריו, כי מה שאמר אליהוא לאיוב במענהו הראשון: אך אמרת באוני וג', זך אני בלי פשע וג'. הגה סמך לזה: הן תנאות עלי ימצא וג' כי לא זכר פסוק זך אני לבד, רק בצדק לתנאות עלי ימצא, והגד הנאמן כי אמר: הן זאת לא צדקת אענך וג'. שפירש כל זה קדם לנו באורך,

ובאור כל זה יותר, דע, כי איוב היה תם וישר ירא אלהים וסר מרע, ובכלל, חסיד וצדיק ואין עוד<sup>1</sup>), כמו שהעיד עליו הכתוב, ובאר זה המורה ז"ל, והנה שלשת רעיו כמו שכתוב בשמעם את הרעה הזאת הבאה עליו ויבאו איש ממקומו וג' לנוד לו ולנחמו, ואחר זה: ויען איוב ויאמר, עד שהניח איוב תשעה מענים, עד: ויוסף איוב שאת משלו, וזה, כי הכרח היה שהיו מעניו תשעה, אחר שהוא המתחיל. והוא המסיים, ומבואר שרעיו הם שלשה, ואליפו הניח שלשה מענים, ובלדר שלשה, וצופר שנים, עד שאחר שהוא משיב אחר כל אחד ואחד מהם, ומעניהם היו שמה, מחוייב שתשובותיו שמה, ועוד אחד, אשר החל הוא, הרי תשעה.

אמנם אין הכרח כלל שיהיה שום חלוקה בין שלשת הרעים האלה בשום דבר, כי כשיועדו ויבאו ארבעה וחמשה או עשרה בני אדם אל המלך, על דבר אחד, אינו מחוייב שיהיה מחלוקת ביניהם, אבל ראוי הפך זה, וכן אלה נועדו יחדיו לבוא לנוד לו ולנחמו, אם כן ביאתם הסכמות על דבר אחד, ולכן דבריהם הסכמיים, ואם יש ביניהם תוספת וחסרון או שנוי מליצות, כי כן מנהג הרבים הבאים לפני הגדול, ואם הדרוש אחד, וכן ראוי, וכל אחד מדבר כפי כחו ושכלו, ובכלל כאשר תמו שמת מענה הרעים, היה העולה מתחלתם ועד סופם, הנחת האם ושתי הבנות, רציני, שאיוב היה רשע מרם ייסוריו, ושהאל, תם אינו מכלה, ושהאל לא עוות משפטו, זולת, שאליפו שהיה ראש המדברים מהם, לא הניח הנחה מוחלטת במענהו הראשון שאיוב היה רשע מרם הייסורין, כי להיותו המתחיל בשבחה, דרך מענה דל להשיב חמה, אמנם בלדר שדבר אחריו, התחיל להכביד, וצופר שדבר אהריהם הכביד יותר עד שפירה היה באחרונה, ששלשתם אמרו בפרוש, והניחו הנחה מוחלטת, שאיוב היה רשע גמור מרם הייסורין, ואליפו שהקל בראשונה מכלם, באחרונה הכביד והעז בפני איוב, ליחס לו פרטים רבים מעונות קודם צרותיו, לא עשאוהו מעולם, אמנם כל אריכות דברי הרעים האלה, אין בו מותר כלל, אבל סדר ויכוה נכבד ומופלג כמו שבארנו בארוך קדם לנו בבא זה אחר זה, עד ששלשתם העולה מכלם יחד: כי איוב היה רשע מרם ייסוריו, וזה האם שקדם זכרה, ולכן זכרם הכתוב בבת אחת באחרית, ונתן סבה אחת לכלם יחד ואמר: וישבתו שלשת

<sup>1</sup> (כ) מליצתו בזה כמה פעמים, כמו "אין זולתי".

יכלה התם בשום פנים ובשום זמן, ולכן אמר האל לאליפז: חרה אפי  
 בך ובשני רעיך וג' כי לא דברתם וג' כי דובר שקרים לא יכון לנגד  
 עיניו, והנה זאת הגזירה אשר בה המחלוקת הנזכר בין איוב ובין שלשת  
 רעיו, עד שהיה איוב לעבר אחר, ושלשת רעיו לעבר האחר יחד,  
 רצוני, אם היה איוב תם קודם היסורין, אם לא, הנה היא היתה אם  
 המחלקת וזאת האם הולידה שתי בנות לאיוב, וחלופם לרעיו, וזה, כי  
 בהנחת איוב בעצמו שהוא היה צדיק ותם מרם ייסוריו, יתחייב ויתגלד  
 מזה אצלו, אחר שבאו אלו היסורין הרעים עליו, שהם ייסורי מות, כמו  
 שיעיד הוא עליהם: כי האל תם ורשע הוא מכלה, ויתחייב גם כן  
 אצלו שהאל עושה לו עול בזה, רצוני, באלו היסורין, עד שיחד  
 בהכרח, שהאל יעות משפט. אמנם שלשת רעיו כי אחרית דבריהם,  
 שאיוב היה רשע מרם ייסוריו, נמשך לחם בהכרח, שהאל תם ורשע  
 איננו מכלה, ושהאל לא יעות משפט, אמנם כזבו שלשת  
 הרעים בהנחת האם הנזכרת, וכן כזבו בבת הגדולה, רצוני, מה שהולידו  
 ממנה: שהאל תם ורשע אינו מכלה, כמו שנבאר אח"כ באור מספיק,  
 ואמנם הבת הקטנה, רצוני, מה שהולידו ממנה, שהאל לא יעות  
 משפט, הנה זה אינו כזב, אבל כדמות כזב, רצוני, שאמנתו זה  
 באמצעו כזב, ועל כל פנים אינו דבור נכונה, כי על דרך משל, מי  
 שיקיש ויאמר: כל אדם מעוסף, וכל מעוסף חי, א"כ כל אדם חי,  
 הנה זאת התולדה צודקת, אבל היתה לידתה שלא בקדושה, ואינו  
 דבור נכונה, כן עשו שלשת הרעים שהולידו: שהאל לא יעות משפט,  
 מצד שאיוב היה רשע מרם ייסוריו, שזה היה כזב גמור, א"כ מאד  
 הפליג האל, מכל צד לומר לאליפז: חרה אפי בך ובשני רעיך כי  
 לא דברתם וג', כי בשלשת הגזירות, אשר בה היה כל מחלוקתם עם  
 איוב, והוא האם הנזכרת, ושתי בנותנה הנמצאות, לא דברו נכונה,  
 כמו שבארנו, ואמנם איוב צדק באם הנזכרת ובבת הגדולה, אולם בבת  
 הקטנה לא צדק, רצוני, אמרו: שהאל עות משפט, שזה ענין: צדקו  
 נפשו מאלהים, אבל אע"פ שהיה זה כזב, הנה היה דבור יותר נכון,  
 מדבור רעיו, כי הוא היה מדבר כפי דעתו, שהיה חושב כי תכלית  
 שלמות האדם הוא תם ויושר, יראת אלהים וסור מרע, אשר הוא  
 היה מסוגל באלו התוארים בתכלית, ועוד נבאר זה יותר, ועל כל פנים  
 היה דבור איוב דבור נכונה, מצד הולידו זאת הבת הקטנה באמצעי  
 צודק, מצד היותו צדיק, שזה היה אמת, וא"כ המיב האל מכל  
 צד באמרו לרעי איוב כי לא דברתם אלי נכונה וג'.

בפרוש, ואם היה זר מאד, אבל עם אמרו ית' זה לאליפו ולנגד רעיו, הנה זה נמנע גמור, אבל מחוייב שזה יהיה על הדבורים באו במחלקת, היה בין איוב ובין רעיו, כי מה מעם לאמר האל לאליפו ורעיו: הרעותם כי לא דברתם נכונה כאיוב, רק במה שחלקו עמו במה שעבר, והם כאלו אינם בבוא אליהוא, כל שכן בהתודע האל לאיוב, כי הם לא היו בכל אותו המעמד רק היו דברים שכנענה בין האל ובין איוב, ולא עבר זר בתוכם.

המענה היא. אחר שמחוייב כמו שבארנו שאמרו: כי לא דברתם אלי נכונה כעברי איוב. היה על מחלקותם, הנה אלו היה כדברי המורה ז"ל, שאליפו הוא דעת תורתנו, איך חרה אף האל בו, כל שכן שנגהו כי לא דבר נכונה כאיוב, והיה ראוי שיכתוב: ויאמר השם אל אליפו, הימכת לראות, כי נמשכת אחר דת משה ויהודית, שהוא דעת תורת, אמנם חרה אפי בשני רעיו. המענה הייב. אלו היה כפרוש המורה ז"ל, ששלשת הרעים היו שלשת חלוקות דעות, כי אמר האל לאליפו: חרה אפי בך, ובשני רעך כי לא דברתם וג' כמו שפרשו המורה, מדוע לא יצל אליפו עצמו ושני רעיו לומר לו ית': למה יחרה אפך בנו, התירע אלינו כמו שהתודעת לאיוב, ונודך, כמו שהורה הוא.

הנה אלו הם המענות אשר הביאוני מפרוש המורה ז"ל, והיתה כונתי זאת, והיא, כי איוב טרם יסוריו, היה תם וישר ירא אלהים וסר מרע, כמו שהעיד עליו הכתוב בראש הספר, ואמר: איש היה בארץ עוץ וג' וחלילה שנשים חשד בדבר מכל כתבי הקדש שלנו, ולכן נמשך לזה, התאמץ איוב בעצמו להתהלל בזה, כי הוא יודע נפשו, ולכן לא תפשו אליהוא השלם, אף כי השם הנכבד היודע תעלומות לב, על צדקו נפשו, אבל תפשו על צדקו נפשו מאלהים, ועל האל כתיב: בועץ השם השלישי: האף תפר משפמי, תרשיעני למען תצדק, וזהו ענין: צדקו נפשו מאלהים, כלומר, על דבר היסורין, כי אמר איוב שהאל עושה לו עול וכביכול היה משום האל רשע בזה.

אמנם שלשת רעי איוב כאשר תמו מעניהם, והשלימו דבריהם, היה המוסכם משלשתם יחד כי איוב היה רשע טרם באו יסוריו, ולכן אמר על שלשתם יחד: וישבתו שלשת האנשים מענות את איוב כי הוא צדיק בעיניו, כלומר קודם היסורין, והם מסכימים שהוא היה רשע, ואז היה כזב. גם היה כזב מה שהסכימו שלשתם שהאל לא

המענה ההמישית. איך פה מסיק מרגליות כמוהו ז"ל, יאמר, כי דעת אליהוא הוא דעת טוב, יותר מדעת תורתנו, שהוא דעת אליפז, אבל על כל פנים דעת אליהוא ואחריו בסדר האל ית', הוא דעת תורתנו, שהוא תורת משה אין עוד.

המענה הששית. איך אמת שחרה אף אליהוא על שלשת הרעים, כי לא מצאו מענה, וכן: וירא אליהוא כי אין מענה בפי שלשת האנשים, והנה כתיב פעמים רבות על כלם: ויען, ויען, כל שכן שמצאו מענה מופלג, לפי הנחת הדעות שזכר המורה כל אחד כפי דתו, וכל דרכי איש זך בעיניו.

המענה השביעית. אלו היה כפרוש המורה ז"ל, הנה אליהוא שהיה הדעת האמתית, רצוני, דעת המורה, מה שיאמינהו הוא, איך כתב עליו (ליב ב') שחרה אפס באיוב על צדקו נפשו מאלהים, ובשלשת רעיו, על אשר לא מצאו מענה וג', והיה ראוי לומר: באיוב חרה אפס, כי היה בדעת המתועב ארסמו, ועל אליפז: כי הרשיע את איוב, ועל בלדד וצופר, כי היה בדעת המעתזלה והאשעריה שהם דעות נפסדות.

המענה השמינית. אם היה דעת איוב כפרוש המורה, שהוא דעת ארסמו הנביל, מדוע לא הוכיחו אליהוא השלם על פניו לתפשו ולומר לו: למה אמרת כך וכך? כל שכן לדעת חכמי התלמוד שאמרו עליו: כופר בתחיית המתים היה, ולא נמצא בארבעה מענה אליהוא שתפשו, רק על צדקו נפשו מאלהים, ושלמדו מה שהיה נעלם ממנו, במה שרמז: כיוסף איוב שאת משלו הראשון, כמו שנבאר.

המענה התשיעית. הנה השם הנכבד שענה לאיוב הדרך דרך אליהוא, עם תוספות ביאור כמו שראוי, ולא תפש איוב רק ממה שתפשו אליהוא, כמו שמבואר מדבריו ומדוע לא אמר האל לאיוב: דברת סרה עלי, כי נמשכת אחר דעת ארסמו המעוות, או כפרת בתחיית המתים, והיה לך להמשך, אחר דעת אליפז שהוא דעת תורתי, אשר נתתי לישראל העם הנבחר על הר סיני.

המענה העשירית. הנה בסוף הספר כתיב: ויאמר יי אל אליפז התימני: חרה אפי בך וג' כי לא דברתם אלי נכונה כעבדי איוב, ופרוש המורה ז"ל כי זאת הנכונה מאיוב, הוא: ויען איוב האחרון, אחר התודע אליו אלהים, ואיך פה קדוש יאמר זה, כי אלו אמר האל לאיוב, דברת אלי נכונה מכל רעך, היה זה אפשרי



הכוללת מחייבת שיזכר המורה, והוא אמרו: כל עושה טוב יגמל טוב, שהכונה בלי ספק בעו"הז, אבל יאמרו אלה: אין כל עושה טוב יגמל טוב, עד שהניחו בלדד וצופר, שנכון שיחול החזק שבמכאונים — כמו שאמר המורה — על התם שבאנשים והשלם שבחם.

המענה השלישית. מאין הוציא המורה ז"ל כי איוב הוא אריסטו, ואליפו הוא עברי, ובלדד מעתזלה, וצופר אשעריה, וכל הפסוקים יזכר באחד אחד מהם, כלם סובלים פרושים נאותים מאד, זולתו פרושו, כל שכן שיש באחד אחד מהם פסוקים, אינם בשום פנים סובלים פרושו, כמו שבארנו, ויותר חזק מהכל, אם בלדד מעתזלה, וצופר אשעריה, שכונתם, כי על צדיק גמור נכון שתחול רעה גמורה, מדוע חלקו על איוב ליחס לו, שהוא היה רשע טרם היסורין, והיה ראוי שיאמרו לו: ויהי כדברך כי צדיק גמור היית כל ימך, הנה נכון שיחולו עם זה ייסורין אלה עליך, ואם הם ייסורין גדולים וקשים כמות, כי כן משפט האל לפי דתנו עם כל צדיק גמור. ועוד למה האריכו בלדד וצופר בספור הרעות, שיחולו על הרשעים, והיה ראוי שיאריכו בספור הרעות, שיחולו על הצדיקים. ועוד למה צוה בלדד לאיוב, כי ישחר אל אל ואל שדי יתחנן, ולא יז תכלית יעשה זה, האם לדחות מעליו המזכרה הצפונה לו לעולם הבא דרך התמורה, אבל יבואו עליו ייסורין יותר אז לטוב לו, וכן למה צוהו צופר: אם אתה הכינות אליו לכך ופרשת אליו כפוך, ויהי כי יתענה ויתפלל חדש ימים, וכפיו פרושות השמים, הנה אז נכון שיחולו עליו ייסורין כהנה וכהנה.

המענה הרביעית. הנה כתיב: וישבתו שלשת האנשים האלה מענות את איוב כי הוא צדיק ונ'. שפרושו בהכרח, צדיק קודם ייסוריו, שבוזה היה המחלקת העצום בינם ובינו, וצדיק הוא במצות המעשיות, ואין פרושו בשום פנים, כמו: חכם בעיניו (משלי, כח י"א) עד שייכוין לומר שהיה חכם בעיניו, מתאמץ כדעת אריסטו כפרוש המורה, ואחר שכן הוא פרושו, כמו שאמרנו בהכרח מדוע שבתו אלה, כי היה הוא צדיק בעיניו, והנה בלדד וצופר מניחים כי על כל צדיק גמור, נכון שיחולו נגעים קשים ורעים, ואיך נתן הסבה אחת לשביתתם? והיה ראוי לומר, ששבת אליפו, כי הוא צדיק בעיניו, ושבתו בלדד וצופר, כי לא רצה איוב לשנות דעתו ולשוב אל דעת אחד מהם, המניחים, כי על כל צדיק גמור יתכן שתחול עליו רעה גמורה.

## קצור פירוש איוב.

**אמר יוסף אבן כספי:** ראיתי את אדני משה הרב המורה ז"ל יושב על כסא רם בפירוש זה הספר, נשגב ממני לא אוכל לו, והנה כתבתי בארוכה מה שמענתי על כבודו, ומה שנראה לי בפירוש זה הספר, ובעבור שזה הספר נכבד מאד וחמור, אמרתי אני בלבי היום, לכתוב בכאן בקצרה כל מה שהבאתי בארוכה, גם אי אפשר מבלי שארחיב בכאן באורים ואופיין דברים, ואתחיל עתה לסדר המענות, אשר הביאוני לנסות מדרך המורה ז"ל, ולבחור מה שבחרתי ואומר:

המענה הראשונה. מה הביאו ז"ל, לעשות באיוב ורעיו ארבעה חלוקות מדעות ההשגחה, רק מה שמצא ארבעה כנגד ארבעה<sup>1</sup>), כאמרנו: הני ארבעה כנגד מי? כי מאמריהם אינם מחייבים זה, כמו שבארנו בארוך, ואלו היתה כונת זה הספר כדעתו ז"ל, הנה שם לאיוב ארבעה דעים, כי לא תמו הנערים, והיה הרע הרביעי דעת אפיקורס שהיא דעת נפסד כמו דעת המעזלה והאשעריה, וגם נמצא בכל אומה, וגם באומתינו, כמו שזכר המורה זה הדעת כמו האחרים, כי אין הבדל גדול בין האומרים מעמנו כחשו ביי ויאמרו לא הוא (ירמיה ח' י"ב), שהוא דעת העדר ההשגחה לגמרי, כמו שפירש המורה, ובין האומרים: עזב יי את הארץ (יחזקאל ח' י"ב), שהוא דעת העדר ההשגחה, באישי בני אדם כפי פירוש המורה ז"ל, כי אין הבדל ביניהם רק במעט. ואלו כוון מחבר הספר, לסדר בכאן כל דעות ההשגחה, כמו שאמר המורה, שיזכר כל מה שתחייבו החלוקה, הנה לא השמיט מכאן דעת אחת, כי זה יהיה שבוש בחק כל חכם, והנה כן צריך לסתור דעת האפיקורס במענות, כצרכינו לסתור הדעות האחרות במענות, והנה זכר המורה כי אריסטו באר המופתים שקרות זה הדעת, כי אין שקרותו מבואר בעצמו יותר משקרות יתר הדעות הנפסדות בהשגחה.

המענה השנית. כי ההסכמה שזכר המורה, שהסכימו עם ההבדל שזכר ביניהם, הם סותרות כמו שבארנו בארוך, עד שמבואר מספרו שההולכים דרך המעזלה והאשעריאה, לא יודו בשום פנים ההקרמה

<sup>1</sup> ר"ל איוב ושלושה רעיו.

## שלחן כסף

נפשי, והתחזק עוד על פניו, לומר, שהוא צדיק כל ימיו והוסיף בזה המענה דברים ומליצות נאותות, אין בהם מוסר.

**כ.** ויען צופר: לכן שעפי ישיבוני וג' המעם יביאוני שאשוב עוד פעם אחרת לענות לך, וחזק שהוא רשע.

**כא.** ויען איוב: שמעו שמע מלתי וג'. בעבור שהאריך צופר בספור רוב צרות הרשע ואבדו באחרית, האריך איוב בספור, הפך זה לרשעים רבים, יש ויש, עד כי יש רשע ימות בעצם תמו כלו שלאנן ושלו, ויש ימות בנפש מרה, והכל נמצא בעולם, ואי זה מוסת אתם עושים לי, וזה אמרו: ואיך תנחמוני הבל וג'.

**כב.** ויען אליפז: הלא ליסכן גבר וג'. כבר קדם לנו כי עתה נהפך אליפז לגמרי ושב לדעת צופר, כי איוב היה רשע גמור כל ימיו וכבר בארנו זה.

**כג.** ויען איוב: גם היום מרי שיחי, כי חדש אליפז לומר לו: כי היה רשע כל ימיו, שב איוב להפליג ולהחזיק עוד, בשחיה צדיק כל ימיו, וזהו אמרו: בחנני כזהב אצא, ויתר דברים בזה כלם נאותים בכונתו.

**כד.** ויען בלדד: המשל ופחד עמו וג'. כבר קדם לנו כי זה דבר עתה קוצר דברים דרך בוז לאיוב.

**כה.** ויען איוב: מה עזרת ללא כח וג'. כן ענהו איוב גם הוא דרך בוז.

**כז.** ויען ויוסף שאת משלו: ראשון ושני, כבר קדם לנו באור כונתם.

**לב.** ויען אליהוא: ראשון, ושני, שלישי, ורביעי, כבר קדם לנו ביאורם.

**לח.** ויען יי את איוב וג'. ראשון ושני, כבר קדם לנו ביאורם.

**מ.** (ג) ויען איוב את יי וג'. כבר קדם לנו ביאורו.

**מב.** (י) ויי שב את שבות איוב. המעם להשיבו לבריאתו כתחלה, ואחר כך ביתר הקנינים. למשנה, לא היה זה בכנים וכבנות, ועל הרויב דבר הכתוב.

**מז.** ויען אליפו התימני: החכם יענה דעת רוח, כבר קדם לנו פירוש כונת זה המענה, וכי חרש אליפו בזה על מענהו הראשון, כי הוא צדו במענהו הראשון שיחזיק ביראת השם כימי קדם, ואח"כ ראדו שהוא מפר יראת השם, בהמיתו דברים כנברו, גם אינו משים לבו להתפלל לו ולדרוש אותו, ועוגך אשר בלב יאלף פ"ך, מה שתוציא בפה, כי הדיבור החיצוני הוא חקוי הדבור הפנימי, ואתה תבחר בדברריך לשונות של ערסה כמו: משותפים או מסיפקים, אבל אנו מכירים הכל, ואני לא דנתך ברשע, אמנם פ"ך ירשיעך ושפת'ך יעידו בך, במה שדברת עד הנה שאתה רשע, כי אתה מטיח דברים כנגד השם, המעט ממך תנחומות אל, כמו שהודעתך במענהו הראשון, שעור תשוב ותשבע נחת, כי תשוב אל אל רוחך כעסך: להם לבדם. המעט לחכמים כאמרם ז"ל: כל העולם כלו לא נברא אלא לצות לזה: כל ימי רשע הוא מתחולל וג'. ישוב לחזק, כי כל ימי רשע הם בחיל וחבלים, וימי חייו מעטים במספר, ואחריתו עדי אובד, ואלו ההקדמות אפשריות מאדיות, וזה לפי שכל ענינם היה, הרה עמל וילד און ובמנם תכין מרמה.

**מז.** ויען איוב: שמעתי כאלה רבות וג'. כי אליפו שב להוכיחו חזוק מענהו הקודם, גם להאשימו בזה יותר מן הקודם, שב איוב לענות לו חזוק לכונתו הקודמת עם שנוי מליצות, ושנוי סבות והחולף, והחזיק גם בזה לומר: על לא חמס בכפי, הפך מה שאומר אליפו: כי כן גמול הרשע, גם העיד עליו השם היודע נסתרות, גם ביאר כי הוא כמו כבר נקבר, וזה אמרו: לשחת קראתי אבי. ואיה איפה תקותי שאמרת אתה אליפו שאקוה לרפואה, ואין רפואה אחר הקבר. והנה כדי שאול יורדת ואני מושיב עליהם, יחד על עפר נחת:

**יד.** ויען בלדד: עד אנה תשימון קנצי למלין. כבר קדם לנו כי חרש בזה על מענהו הראשון, שרמו לאיוב, שהוא היה רשע מרם בא פגעיו, ולכן אמר לו מלות נמרצות, וקרא, מורף נפשו באפו, ואמר: הלמענך תעזב ארץ וג'. כלומר, ישתנו סדרי בראשית אשר גזר השם כי הרשע יחולו עליו צרות רבות ושונות, ודי בזה רמז לו שהוא רשע.

**יב.** ויען איוב: עד אנה תגיון נפשי וג', כי שמע איוב, שגם בלדד נהפך למשחית, התמרמר עוד ואמר: עד אנה תגיון

אמר איוב בלדרד, הנמשך אחר עצת אליפז ודבריו: הנכם מודים שאני תם, וְכֵן הָיוּ רָשָׁעִים, וגזרת השם על הרשע שימות ויאבד לאלתר, והתם יחלה ביסורין רעים, אם כן הדבר ילך, אם רשעתי אללי לי, כי אכרת ואובד, ואם צדקתי לא אשא ראשי מחולי, ואהיה שבע קלון ורואה עניי, ויתר מיני המכות נפלאות, לכן עדיין אני מחזיק כמה שאמרתי במענה הראשון, וזהו: למה מרחם הוצאתני וג', הלא מעט ימי וחדל, ארץ עיפתה כמו וג'.

**יא.** ויען צופר הנעמתי ויאמר: הרב דברים וג'. זה החבד השלישי שקדמו לו דברי איוב שלשה פעמים, ומענה אליפז, ומענה בלדרד, התחכם מצד עצמו, ומצד מה ששמע מאיוב וישי רעיו, וענה לאיוב דרך חדשה מוחלטת, והוא, שהוא היה רשע גמור מרם בא צרתו, אבל הנסתרות ליי אלהינו, וזהו אמרו: ואולם מי יתן אלוה דבר וג', ודע כי ישה וג', המעם ישכיה, כלומר, יודיעך ששכחת קצת עוניך, באמרך: זך לקחי, כי הוא יודיעך, פרט או פרטים אשר חסאת בסתר או בלבך, כי השם חוקר כל הצפונות, וזהו: החקר אלוה תמצא וג'. כי חקר השם ותכלית ידיעתו הוא גבוה משמים, ועמוק משאול, כי הוא לבדו יודע באמת מתי שוא, והוא רואה כל און עשוי, ויבין, אבל לא יתבונן, כי אינו פשי' בהתבוננות ובמחשבה ועיון כמו האדם, כי גבול ילבב וג'. לכן ידע השם תיכף כל עשוי וכל נסתר, ולכן נענשת ביסורין, ותמות אם לא תעשה תשובה, אך אם תבין אליו לבך, והאון אשר בידך תרחיקהו, כי אז תשא פניך וג', אמנם ועיני רשעים תכילנה וג'. ותקוהם מפח נפש הפך: ובטחת כי יש תקוה וג'.

**יב.** ויען איוב ויאמר: אמנם כי אתם עם וג'. הנה זה המענה מאיוב כפל וחזוק ממה שקדם לו אחרי בלדרד, ולפני צופר, וזהו דרך הויכוח, אמנם חדש בזה דבר, היה תשובה לצופר, שחדש לומר לו: שהוא היה רשע לפני המקום מרם בא פגעיו, ומי יתן אלוה דבר והוא יודיענו, לכן אמר איוב לנכח כמה לי עונות וחמאים, פשעי וחטאתי הדדיעני, ואמנם אמרו: ואיש שכב ולא יקום וג', מדעתי, לא רמו כלל לתחיית המתים, כי בכל ספר איוב אין שום רמז מענין צדיק ורשע, רק עניני העולם הזה שאנו בו, ואמרו: אך בשרו עליו יכאב וג'. מליצה שירית כמו שיאמרו בארצנו זאת: עם המ ת ילך האב ל.

הראשון: עד אן תמלל אלה. ועל השני, שהוא נמשך לראשון: האל יעות משפט וג'. גם כי אחר שהוא מבקש המות מה שאינו כן ברצון השם בו עתה, איך הוא כאלו אמר: שבוה השם יעות משפט, לכן זה כאלו אמר בלדר לאיוב: דע כי אליפו חברינו, יעץ אותך עצה טובה, והוא שתסבול היסורין בנחת, כי עוד יש תקוה לאחריתך לרפואה, אם תחזיק בתומתך ותדרוש אל אל, כמו שצוה אליפו, ואני אעשה לך מופת על זה מביתך, שלא עשה כן אליפו חברינו, והוא, כי בניך שחטאו לו, מתו ואבדו, ואתה לא כן עמם. איך אין אתה בן מות, אבל לאי זו סבה שיהיה, בר עונשין ביסורין, וכי תשחר אל אל, עם כי זך וישר אתה, לכן בעולם הזה ובחייך תשבע עוד שובע שמחות, כמו שאמר לך אליפו חברנו. ואל תמסון עלי, אמרו: אם בניך. וכן: אם אתה תשחר אל אל: אם זך: שהם מלות מספקות, כי זה דרך הקש תנאי מתדבק, והשמים השנות הקודם, כל שכן, שזה אינו ברור כשמש אצל בלדר, עד ימלא שחוק וג'. שונאיך ילכשו בושת וג'.

ב. ויען איוב ויאמר. אמנם ידעתי כי כן וג'. ענה איוב לבלדר המחזיק בעצת אליפו חברו, וחדש בתחלת דבריו: האל יעות משפט וג', ואמר: גם אני ידעתי כי כן, כלומר, שהאל לא יעות משפט, ואין רצוני לריב עמו. כמו שנחוג, שכל אדם מריב עם המעותו, ואם אני אקרא אל השם והוא יענני, לא אאמין שיאזין קולי, כי אחשוב שאוני חרשים, וזה להיות נמנע אצלי שהוא יענני, אם כן, אין רצוני, כמו שחשבת לתפוש עליו על משפטיו כי ולריב עמו, כי חזק הוא ממני, אמנם. על מה שהחזקת בעצת אליפו לי, והוא שאסבול היסורין, כי עוד ארפא, והארכת במופת עשית מבני, וכל הדומה להם החופאים שימותו ויאבדו, והישרים והתם כמוני, ינוגעו בנגעים רעים כמוני היום. דע כי אין אני מוצא הברל ביני ובין בני, והדומים להם שמתו בחטאם, כי הם מתים, ואני חשוב, כמת, והוא אמרו: תם אני לא אדע נפשי, כלומר, לא ארגיש שיש לי נפש חיה, ע"כ אמאם חיי, ואשאל המות הגמור, כמו שאמרתי פעמים, ואם השם ימית את הרשע, ויחליא חולי עז כמות את התם, כמו שאתם אומרים, אם כן, אחת היא המדה הזאת, על כן אני אומר עתה, אף לדבריהם תם ורשע הוא מכלה, כי הכל כליון הוא ותכליתם אחת, בהכרח למי שלא יוכל לסבול, רק שהאחד מהיר מן האחר, והוא חזקו עוד: אם רשעתי אללי לי וצדקתי וג'. כלומר,

והצוני שאסבול היסורין בנחת, ולא אצעק עם כאבי, ואקוה לרפואה שתבא עוד אלי. דע אליפו, כי לא אוכל לשמוע לעצתך. ודע תחלה, כי בעסי רב כפי שעור חליי, ואין שעור לחוזק חליי ומרורי, לכן אני מחזיק עדיין: (ח) מי יתן תבא שאלתי, כלומר, שאמות עתה, וזהו (ט) ויזאל אלוה וירכאני וג'. כלומר, שבירת גופי לגמרי, כי אני מקוה עוד לרפואה, לכן אחפוץ המות עתה, ואתנחם על מותי, ואם היא בייסורין רעים וקשים ולא יחמול השם עלי. כי לא כחדתי אמריו, כלומר, כי מותי היום עם היותה בחיל וכאבים, הנה נחמתי על זה, כי לא כחדתי אמרי קדוש, ולכן אפשר מן השלם הזה חסיד, כמו שכתוב למעלה: בכל זאת לא חטא איוב וג'. ואתה אליפו שתיעצני לסבול, כי עוד לי תקוה: (יג) מה כחי כי איחל וג'. כלומר אין כחי כאבן, שאוכל לסבול משא החולי הזה כאשר יעצתני, איך הנה הכרח שאמות קודם בא עת הרפואה, ולא יזה דבר חדש אוחיל עוד, אשר בסבתו תתחדש הרפואה? הנה כל הדברים שיוכלו לעזור לי, הנם בי, והם הכח הטבעי וחוזק הלב וטוב המזונות, וזולת זה מהמחזקים הגוף, וכן אין תושיה נדחה ממני, אמנם, אתה אליפו שתבטיחני ותנחמני תנחומין של הבל, אתה, (יד) מס מרעחו חסד ויראת שדי תעזוב, ואלו היית ירא שמים, לא תלעג לדעך אני הוא, כי אין זה דרך ירא אלהים:

ז. הלא צבא לאנוש וג'. לכן מדעתי בא יומי הקצוב ואמות באלו הייסורין מחר, או מחרתו, כי יסוריי רעים וקשים, עד שאני חשוב כמת, כי אני מלא תולעים וגוש עפר, לכן אני באפס תקוה לחיים ולרפואה, ואני איך, בהכרח מת עתה, ואכנס בבת המתים והנקברים, כי כלה ענן וילך וג'. כלומר לא ישיב לחיות מחר או מחרתו. ולא רמז כלל לתחיית המתים הרחוקה, (כז) ומה לא תשא פשעי וג'. המעם אם חטאתי, עד שעששתי בעבור זה ביסורין האלה, אנא האל, תשא פשעי ותוציאני מן היסורין בשתמיתני, ולא אשאל ממך רפואה אחרת.

ח. ויען בלדד השוחי ויאמר עד אן וג'. בעבור שכפל איוב להחזיק במנהגו, רצוני, לבקש המות, גם כי הוסיף במענהו השני מעט לתפוש השם, והוא אמרו: ומה לא תשא פשעי, כאלו הוא מסדיר משפטי השם עם ברואיו בעונותם, לכן אמר לו בלדד, על

כי תרסא, ותשבע עוד שובע שמחות, כי מעולם לא ראיתי נקי שאבד ומת בנגעים, כמו שיעשו כן הרעים, שהם יאבדו בנגעים רבים, ואם מרס זה היה להם ממון וכח רב כשאנת האריה וג' הנה הם באחרית כליש אובר, וג'.

ואם פעלות השם נעלמות ממני ומכל אדם, עד שאלי דבר יגב וג' כלומר, שאבין מעט סוד פעולותיו, אמנם אתה שתתרעם על מעשי השם כך, רצוני, ראשית הבראך, ועתה כי תעמור בחיך: האנוש מאלוה יצדק וג', הוא ימית כחפצו, ייחיה כחפצו, ולכן על כרחך אתה חי.

ד. (b) קרא נא היש עונך. היש איש שיוכל לענותך, על מה שתבקש המות, כי זה בידי שמים לבד, לכן לא יעלה בידך מענייך רק רגונותך, והוא ימיתך, (ג) כי לאויל יהרג כעס וג' ולא תראה כמובנה העתידה לבא לך, אם תסבול היסורין בנחת, כי באמת (ז) אני ראיתי אויל משריש וג' ולבסוף ימות ביסורין רעים, ויאבד הוא וזרעו, וזהו רוב ההמון, אשר הם במחשבתם הרעה יולידו עמל ואון, והם (ז) בני רשף שיגביהו ללהתעופף, כי זה מבע האש, רצוני, שתנועתה למעלה, והמעם, כי יבקשו גדולות וראמיות מקנייני העולם הזה, ולכן אחריתם רעה, אבל (ח) אני והדומים לי, בעת בריאותי אף כי בחלתי, אדרוש אל אל וג' כאמרו: גם בחלוי לא דרש את יי וג'. (רבהו"ב ט"ז י"ב)<sup>1</sup> והמעם, אתפלל לו, כמו שעשה חזקיה, (ט"ב כ' ב'), לכן ירפאני, וכן יקרה לך אם תרצה, כי השם מושיע האביון (יז) ותחי לדל תקוה וג', כמו שאמר למעלה תקותך: ועלתה תקפץ פיה, כמו שאמר למעלה: מנשמת אלוה יאבדו, והמעם, בני עולתה יאספו ויאבדו, לכן איוב: אל תתמצף, כי הגיעוך נגעים כי (יז) אשרי אנוש יוכיחו אלוה וג', כאב את בן, כי השם אם יכאיבך עתה, עוד לעתיד יחבשך, ואחרי כן ימנע מעליך כל צרה וצוקה, ותחיה חיי מנוחה, עד אשר תמות שבע ימים, וזהו (כו) תבא בכלח אלי קבר וג', (כז) הנה זאת חקרנוה, כן הוא, מדת השם עם בריאיו, ובריאו עמו, לכן שמענה איוב, ואתה דע לך, כלומר, שתתנהג כן, רצוני, שתעזוב חימה ותחזיק בתמתך, ואז יש תקוה לרפואתך בניה. ך. ויען איוב ויאמר. לו שקל ישקל וג'. ענה איוב לאלים: אתה גוער בי, כי אבהל ואתמרמר על יסורי, עד שאבקש המות,

<sup>1</sup> מביא רק ראייה שלשון דרש הוא תפלה.



ובצקרבנים והמביע והרג והשמיד ושרף<sup>(1)</sup> עמנו (?) וזולתם, ומשל ומלך, וכל מלאכיו צוה לו השם לשמרו בכל דרכו:

ואחר שבארנו כל מה שעבר, נשוב לפרש קצת פסוקים מזה הספר, רצוני, החמורים, ונרחיב כאור במענה מענה, יותר ממה שעשינו במה שעבר, ונודיע כונת כל מענה ומענה בקצור.

ג. (ז. ג.) ויען איוב ויאמר: יאבד יום וג' לא אמר איוב: העוצי, כמו שאמר התימני וזולתו, כי כבר קדם זכרו, כי היה מארץ עוף, ולא נזכר זה ברעיו.

אמנם כונת זה המענה, כי כאשר ראה איוב התמוגגו בשחין רע מכף רגלו ועד קדקדו, קלל יום לידתו, ולא התמרמר כלל בכל ספרו, על הפקר בניו וקניניו, כי כן ראוי למשכיל, אך על נגעי גופו, ואמר דרך כעס: מי יתן, והיה נאבד היום ההוא, והיה זה כאלו אמר: מי יתן ולא נוצרתי מעולם, וזה דרך מליצת שיר, כי מי יוכל להשיב מה שעבר, וכן אמר ירמיה: ארור היום וג', (כ' ויד) אמנם, אחרי כן בקש והתאזהר איוב דבר עתיד, אפשר היותו, והוא שיגיעהו המות, וזהו אמרו: למה יתן לעמל אור וג', וכן עשה אליהו ויונה, וזה דרך כל אדם, ואף. בהיותו חכם גדול, כי ישער שקדו בצער קשה, וכי לא יוחיל סורו עד יום מותו, וזה כל העולה ממענה זה מאיוב.

ד. (ח. ז.) ויען אליפו התימני ויאמר, הנסה דבר אליך וג'. כאשר שמע אליפו כי איוב היה מתמרמר על צערו בחליו, לפי שאינו מקוה לעולם רפואתו, ענהו אליפו: הנסה דבר אליך תלאה, המעם, האם כי נסה דבר אליך לואה, והמעם, דבר, רע, והיא הנגע הרע, ומעם נסה, הרגיל, כמעם, כי לא נסה ללכת באלה<sup>(2)</sup>, ופירושו זה, הנה לא הרגילוך מעולם חליים, ועתה כי הרגילך חלי, תקף תלאה ותתמרמר עד שתבקש המות, לכן מי יוכל לעצור במלין שלא יענך, ולכן אענך אני: הנה יסרת רבים וג'. הלא יראתך וג' והמעם, למה תבהל על זה עד שתבחר מות מחיים, לפי שאין אתה מקוה לרפואתך, והנה יש לך יראת השם ותם דרך, לכן יראתך הוא כסלתך, וכן תקותך הוא תם דרכך, כלומר, שיש לך לקוות,

<sup>(1)</sup> אולי כונתו, שריפת ענל הזהב.

<sup>(2)</sup> ויאל ללכת כי לא נסה, שיא ייו ליט: והורכב בטעות.

ויהי אחר דבר יי' וג' ויאמר יי' וג' חרה אפי בך ובשני רעיו, כי לא דברתם וג', פירוש, כי השם דבר לאליפו שהוא הגדול, ואמר לו: שהוא ורעיו לא דברו נכונה אל השם כעבדי איוב, והמעם בזה, אינו לפי דעתי כמו שפרוש הר"ם, על דבור האחרון מאיוב<sup>1</sup>, אחר התודע השם לו, כי מה הפלגה יש, אם דבר איוב נכונה, אחר שהודיע לו השם סודותיו?

ועוד, מה מעם שיאמר זה השם לרעיו, והוא ית' לא התודע להם, כמו שהתודע לו, ומדוע יעשה להם השם נבלה? ומה פשע שלשת רעיו, אם השם העלים מהם ולא הגיד להם מה שהגיד לאיוב? ולהם יש למעון: תתודע אלינו ונודך, וכל זה מבואר, ולכן פירוש זה אצלי על רוב דברי איוב במחלקתו עם רעיו, ואין הכרח מזה, רצוני, מאמרו: כי לא דברתם אלי נכונה כעבדי איוב, שכל דברי איוב היו נכונים, אין נמלט, כי באמת לא היה נכון, צדקו נפשו מאלהים, אמנם מה שהזיק הוא, בשאפשר לפעמים כפי רצון השם, כי יקרו לתם פגעים ונגעים וימות בהם, וכי הוא, רצוני, איוב, היה צדיק, רצוני, תם וישר וג', בכל זה דבר איוב נכונה, וחביריו שחלוקין עליו תעו מן האמת בזה, ועל אלו שני הדברים, אמר השם לרעיו: כי לא דברתם אלי נכונה כעבדי איוב.

וכללו של דבר, כי משה רבנו אדון הנביאים השלמים, צונו בתורתנו לקיים תרי"ג מצות, והצדיק הגמור הוא המקיים כלם, אחת מהנה לא נעדרה, ותכלית שלמות מין האדם, הוא שלמות משרעה, ולכן כל תם ונביא וחכם אפשר לפעמים יקרוהו, כפי גזרת השם עליו ומשפטיו, פגעים ונגעים, ואפשר שימות בהם, והמשפט לאלהים הוא, לא לנו, וכפי יתרון התם על זולתו, וכן יתרון החכם על זולתו וכן יתרון הנביא על זולתו. והיה החלוקה ביניהם, אם בפחות ויתר, אם ברב ומעט, וזולתו זה ממיני החלופים, עד שיגיע למדרגת משרעה אדון הנביאים, תכלית שלמות מין האדם, כי נגע לא יקרב באהלה, ולכן חלו מכאובים ופגעים באבותינו השלשה, וכן באליהו ואלישע, והוכה והוטבע ירמיה, ונהרג ישעיה<sup>2</sup> וזכריה<sup>3</sup> ומשה רבנו התנבא והוכיח ויסר בשומים

<sup>1</sup> בפרשה מ' ומ"ב.

<sup>2</sup> עפ"י דעת חז"ל בפרק חלק.

<sup>3</sup> דבה"ב כ"ד, כ' כ"א.

- וגמשך לזה, מצא מענה: ליוסף איוב שאת משלו פִּעֲצִים, שהעקר הוא: ויאמר לאדם וכי, וזהו אמרו: מדוע אליו רבות כי כל דברי לא יענה, כי באחת ידבר אל וג', רצה לומר, אחת לבד ידבר אל עם בן אדם, והוא מדרגת הנבואה כאמרו: בחלום וג' ולא דבר אליהוא רק בהוות, ולכן לא זכר מין משרעיה היחוד, וזה כאלו אמר לאיוב: אינך נביא, שהוא תכלית שלמות מין האדם, לכן תתקצף על נגע נוסף, ולא יעלה בידך מן רגזותך, ואלו היית בתכלית שלמות האדם, ורצוי לפני השם, כאלהו ואלישע, וישעיה, על דרך משל, השם הצילך מאלו הנגעים, ואלו דָּאן, יי יהיה רופאך, כי אף למגיעים עד שערי מות, ותקרב לשחת נפשו וג'. אם יש עליו מלאך מליץ לפני השם, הנה יפדהו מרדת שחת, וזה יקרה לאדם השלם פעמים ושלש, כלומר, הרבה פעמים, ואם באחרית, סוף כל אדם למות, הלא תראה מה שעשה השם לחזקיה על יד ישעיה. אם כן, בזה המענה הראה אליהוא לאיוב מעותו, בצדקו נפשו מאלהים על נגעיו אשר חלו עליו, ומצא מענה על: ויוסף איוב שאת משלו, מה שלא עשו שלשת הרעים, ולא הרשיע אליהוא את איוב, רצוני, שלא האשימו שהיה מרם נגעיו, בלתי תם וישר, ירא אלהים וסר מרע, כמו שעשו זה רעיו:

אמנם המענה השני והשלישי מאלהו<sup>(1)</sup>, כפל וחזוק דברים להוכיח איוב: על צדקו נפשו מאלהים, והראות צדקת השם: והמענה הרביעי<sup>(2)</sup>, כפל וחזוק דברים על מציאת מענה: ליוסף איוב וג' הראשון<sup>(3)</sup> מספור שלמות הנפש המיכלת מה שאין לו, כל שכן חלק נבואה, וכאשר פנה אליהוא הדרך לפני השם. והנה אחריו: ויען יי את איוב וג'<sup>(4)</sup> והודיעו השם, איך הוא חסר מחכמה, ומה הוא כמה וכמה רחוק מנבואה, וכאשר הכיר איוב חסרונותיו, הפך מה שדמה בנפשו, היותו בתכלית שלמות האדם כמשה רבינו, או כיתר הנביאים, וכן דָּמו רעיו בנפשם, אמר הוא: הן קלותי וכי<sup>(5)</sup>. ואמר עוד: נפלות ממני לא אדע וג' ועתה עיני ראתי וג'<sup>(6)</sup>.

<sup>(1)</sup> פרשה ל"ד ויה.

<sup>(2)</sup> פרשה ל"ו.

<sup>(3)</sup> פרשה כ"ז.

<sup>(4)</sup> פרשה ל"ח.

<sup>(5)</sup> פרשה ט"ד.

<sup>(6)</sup> פרשה ט"ב ג' ה'.

## שלחן כסף

היה רשע מרם סג' ע'ו, מה שאין כן האמת, אמנם אמרו: על אשר לא מצאו מענה, פרושו, אחר: ויוסף איוב שאת משלו פקד'ים, אשר בראשו חדש דבר גדול, והוא אמרו: והחכמה מאין תבא וג'. וכי אין מבא לשום אדם בהכמה ובינה, וכל חכמת האדם ובינתו הוא יראת יי' וסוד מרע, שהוא השגת איוב, והאריך בויוסף איוב השני, בספור פרטים אין מספר, שהם תחת זאת החכמה והבינה, וכי, לאמת שהוא הגיע לתכלית זאת החכמה והבינה ואמת כן היה, והנה אחרי שני אלו המענים מאיוב, לא מצאו רעיו מענה, כי אין מענה לזה, רק לומר לו: אמת איוב, באת לתכלית מן החכמה והבינה, המכונה יראת יי', וסוד מרע, אמנם לא הגעת ולא השגת המין האחד מחכמה ובינה, והוא: ועשה טוב, רצוני, קום מצות הלב, שהם הראשיות, רצוני, לירע על דרך האמת: שיש שם מצוי ראשון ושהוא אחר, ושאינו גוף, ויתר הענינים הנמשכים לזה, אשר צוינו עליהם בתורתנו הקדושה, והם ראשית מצותינו, והנה אין ספק שאין האדם צדיק גמור, עד שיקיים כל תרי"ג מצות, לא קצתם לבד, לכן לא היה איוב שלם בנפש המשכלת, כל שכן בנפש הנבואית, שהוא תכלית שלמות נפש האדם, והתכלית האחרון לאדם, הוא שלמות משריעה, כי הוא היה איש תם וישר, ירא האלהים וסר מרע, אב בתורה, אב בחכמה, אב בנביאות וכל החכמים והנביאים שנבראו, היו למטה ממנו, ומתחלפים זה מזה, בספחות ויתר, ויעויין על כל זה פרק י"ז, וכי, וגיא, מחלק שלישי ממורה, כי הוא האמת שאין אחריו כלום. ולכן אלו לא היו שלשת הרעים כמעלתו, רצוני, מעלת תם וישר, ואין עוד. עונתו, (?) כאשר אמרתי, לכן חרה אף אליהוא כם על חסרונם השווה להסרונו, והם היו מוכיחים, והיו ראויים להיות נוכחים מזולתם, לכן: וירא אליהוא כי אין מענה בפי וג', כלומר, שלא ענוהו דבר, אחר: ויוסף איוב וג' (1) כמו שיאמר: שתקו לא ענו עוד, והוחלתי וג': ויען אליהוא:

העולה מזה המענה הראשון מאלהוא, הוא כל העקר, והוא תחלה להוכיח איוב על צדקו נפשו מאלהים, והוא אמרו: אך אמרת באזני וג', הן זאת לא צדקת וג', והמעם: דע כי השם צדיק פמך ונמשך לזה, הראה לו, איך השם צדיק ממנו בהנגעים שהביא עליו,

(1) השני, פרשה כ"ט.

המאוחר, על מענהו המוקדם, והודענו כי הכולל לשלשת הרעים: כי צרות העולם הזה אינם שוות לתם ולבלתי תם, אם מצד חוץ וחולשה, אם מצד אורך הזמן וקצירו, אם מצד התכלית, והודענו שדעת איוב, אחר נגעו, שצרות העולם הזה יתכן שהם שוות מכל צד, לתם ולבלתי תם, והביאנו לזה, היותו צדיק בעיניו, ולכן אמר מצורף לזה, שהשם עושה עול בזה המשפט, רק שנה, ושלוש, וחמש באלו ההנחות עם תוספות ראיות ומופתים חלושים, ושני מליצות וכעסים, והכל נאות במכע הויכוח, ולהיות שלשת רעיו אנדה אחת, הפך שתי הנחותיו, לכן נאמר על שלשתם יחד, וישבתו שלשת האנשים מענות את איוב וג'. כי שלשתם לסבה זאת האחת, שבתו ממנו, כמו שהיו שלשתם בדעת אחת פשט בדעת הכללי שזכרנו למעלה, ומה גם עתה בסוף הדברים. היו בדעת אחת שלשתם יחד בדעת הכלל, גם במחשבתם עליו, רצוני, שהוא לא היה תם מרם נגעיו:

ואלו היה כמו שאמר הרים, שדעת בלדד וצופר, הם שתי דעות, המעתזלה, והאשעריה, מדוע שבתו אלו השני רעים ממנו להיותו צדיק בעיניו? והנה הם מניחים, כי על כל צדיק גמור, נכון שיחולו נגעים ופגעים, אבל היה ראוי לומר, כי שבת אלפז מאיוב: יען כי הוא צדיק בעיניו, ובלדד שבת ממנו: כי לא נכנע איוב בעדו, להמשך אחר דעות המעתזלה, וצופר שבת ממנו, כי לא נכנע איוב בעדו, להמשך אחר דעת האשעריה, איכ נתאמת אצלינו, כי שלשת הרעים היו בדעת אחת, ושבתו ממנו לסבה אחת: כי הוא צדיק בעיניו, כלומר תם וישר ירא אלהים וסר מרע, וזהו הביאנו לומר, שהשם תם ורשע הוא מכלה, כמו שבארנו, ואלי הודה איוב שאינו צדיק בבא פגעיו, בטלה מחלקתו עם רעיו, זהו ענין מחלוקת איוב ורעיו:

אמנם אליהוא, שהיה המפנה הדרך לפני השם, עליו כתיב: ויחר אף אליהוא, וגו'. באיוב חרה אפו על צדקו נפשו מאלהים, וזה אמת, וכן תמצא כתוב שני ומשולש בדברי אליהוא. ומעולם לא יחס אליהוא לאיוב עוין, הפך תם וישר מרם פגעיו, אבל חרה אפו על שלשת רעיו כעס אחד כמו שהיו שלשתם לאנדה בדעת אחת וזה אמרו: ובשלשת רעיו חרה אפו עלאשר לא מצאו מענה וירשיעו את איוב. והנה, כי כעס עליהם אל אשר הניחו, שאיוב

וּבִי. גַם אִם רָשָׁעִים יִדְעֶךָ וּבִי, וְהִנֵּה לֹא אָמַר בְּלִדְרָא לְאִיּוֹב בְּפָרוּשׁ שֶׁלֹּא הָיָה תָם קֹדֶם נִגְעוּ, אֲבָל אָמַר לוֹ זֶה בְּרָמָה, כִּי הִפְלִיג בְּמַעֲנֵה זֶה בְּסִפּוֹר נִגְעֵי הַבְּלִתִּי תָם, וְסִיִּים: אֵךְ אֱלֹהִים מִשְׁכָּנוֹת עוֹלָם וּבִי, וְכֹאשֶׁר הִמִּיחַ עוֹד אִיּוֹב דְּבָרִים וְצָדֵק נִפְשׁוֹ מֵאֱלֹהִים כִּפְלִ כִּפְלַיִם, עֲנָהוּ בְּלִדְרָא מַעֲנָהוּ הַשְּׁלִישִׁי בַּמְלֻת קְצֵרוֹת דְּרַךְ בְּזִיּוֹן: כִּי אֲנוֹשׁ רָמָה וּבִן אָדָם תּוֹלַעַה, וְאִין רָאוּי לוֹ לְדַבֵּר מֵהֶשֶׁם כָּלֵל, אִם מַעֲמָ וְאִם הִרְבָּה: זֶה הָעוֹלָה מְדַבְּרִי בְּלִדְרָא:

אֲמַנְס שְׁנֵי מַעֲנֵה צוֹפֵר<sup>(1)</sup>, כֹּא עִזֵּי הַסֵּדֶר: כִּי כֹאשֶׁר הָיָה הַיּוֹצֵא מְדַבְּרִי אִיּוֹב, שֶׁהֶשֶׁם תָם וְרָשָׁע מִכְּלָה, וְצָדֵק נִפְשׁוֹ מֵאֱלֹהִים, וְשָׁמַע שֶׁלֹּא נֹכַח מִמוֹסֵר אֱלִיפָן, וּבְלִדְרָא, לִכְן: וַיַּעַן צוֹפֵר הַנֶּעֱמָתִי וַיֹּאמֶר: הִרְבַּ דְּבָרָיו לֹא יַעֲנֵה וּבִי, בְּדִיךְ מֵתִים יַחֲרִישׁוּ, וְתֹאמַר זֶךְ לִקְחִי, וְאוֹלָם מִי יִתֵּן אֱלֹהֵי דְבַר, כְּלוּמַר, וַיִּגַּד לָךְ מָה שֶׁעָשִׂיתָ עֲוֹנוֹת בְּסִתֵּר שֶׁלֹּא נִדְעָ אֲנַחְנוּ, לִכְן תּוֹכֵל לֹמֵר לָנוּ: כִּי זֶךְ לִקְחֶךָ וּבִי. וְלִכְן, הַחֲקֵר אֱלֹהֵי תַמְצָא, כִּי הוּא לְבָדוֹ חוֹקֵר הַצְּפוֹנוֹת וְהַגִּסְתָּרוֹת, וְלִכְן: כִּי הוּא יִדַּע מִתִּי שׁוֹא וּבִי.

וְהָעוֹלָה מִזֶּה, כִּי בַעֲבוּר שֶׁלֹּא הָיִיתָ תָם, עַל כֵּן בָּאָה אֵלֶיךָ כָּל הַצָּרָה הַזֹּאת, אֲבָל הִיִּישִׁירוֹ לְהַתְּפַלֵּל וּלְהַתְּחַנֵּן לְשֵׁם, כֹּמוֹ שֶׁעָשָׂה וַיַּעֲזֹר אֱלִיפָן וּבְלִדְרָא, אֲמַנְס הוֹסִיף צוֹפֵר לֹמֵר לוֹ: אִם אוֹן בִּידֶךָ הִרְחִיקְהוּ, וְאֵל תִּשְׁכֵּן בְּאֶהֱלֶךָ עוֹלָה, לְפִי שֶׁהוֹסִיף הוּא לֹמֵר לוֹ שֶׁמֶרֶם נִגְעִיו, לֹא הָיָה תָם וַיִּשֶׁר, וְאֲמַנְס צוֹפֵר זֶה, אַחֲרַי מַעֲנִים רַבִּים שֶׁכִּפַּל אִיּוֹב בְּהַטַּחַת דְּבָרִים, בְּסִרְטָה מַעֲנֵה הַמוֹחֵל בּוֹ<sup>(2)</sup>: עַד אֲנִי תִגִּיּוֹן נִפְשִׁי, שֶׁהִפְלִיג אִיּוֹב בּוֹ, בְּסִפּוֹר פִּרְטִים רַבִּים, וְרַבִּים מִנְּגַעֵיו וְצַעֲרָיו וּבְזִיּוֹנוֹתָיו, עֲנָהוּ צוֹפֵר: הַזֹּאת יִדְעַת מִנִּי עַד וּבִי. כִּי רִנְנַת רָשָׁעִים מְקֻרֵב וּבִי כִּנְלָלוֹ לְנֹצֵחַ יֹאכֵד וּבִי, כֹּאֲלוֹ אָמַר לוֹ: לְמָה תִּפְלֹא עַל רַעוּתֶיךָ, וְכֵן הוּא הִדִּין לָךְ וְלִכְל הַדּוּמִים לָךְ, וְהֶאֱרִיךְ מֵאֵד בְּכָל מַעֲנָהוּ זֶה, בְּסִפּוֹר פִּרְטֵי צָרוֹת, יַחֲוִלוֹ לְכָל בְּלִתִּי תָם, כִּכֵּל פִּרְטֵי הַצָּרוֹת חָלוּ עַל אִיּוֹב, לְמַעַן הַעֲצִיבוֹ, וְלֹא כָּלֵל בִּזָּה הַמַּעֲנֵה דְבַר אַחֵר, גַּם לֹא הִיִּישִׁירוֹ בִּזָּה, כִּי הָיָה כּוֹעֵם עָלָיו: זֶה הָעוֹלָה מְדַבְּרִי צוֹפֵר:

סוּף דְּבַר. הִנֵּה זָכְרָנוּ בְּקִצּוֹר הָעוֹלָה מַמַּעֲנֵה מַעֲנֵה מִכֵּל שְׁלֹשֶׁת הָרַעִים, וְעוֹד נֶאֱרִיךְ בִּזָּה, אֲבָל בְּמִקּוֹם הַזֶּה, דִּי לָנוּ זֶה הַקִּיצוֹר, וְהוֹדַעְנוּ מָה חֲדָשׁ כָּל אֶחָד מִחֲבֵרָו, וְמָה חֲדָשׁ כָּל אֶחָד בְּמַעֲנָהוּ

(1) פִּרְשָׁה יִיא. וִיב.

(2) פִּרְשָׁה יִיט.

לכל מוכיח במכאוב ויסורין, כמו שעשה חזקיה בחליו, זה ההעולה ממענה השני מאליו:

ואחריו דבר איוב שלשה מענים, והחזיק עוד בהסחת דברים, ובהתגלות לבו הרע, אז כעס אליו, ונמשך אחר צופר, שמתחלתו, דן אותו בשלא היה מעולם ירא אלהים וסר מרע, לכן: ויען אליו התמני ויאמר: הלאל יסכון גבר וגו' הלא רעתך רבה, ויחס לו מעשים רעים עשה מרם נגעו, ושב להוכיחו שיעשה תשובה והשם יכפר לו, וישבע עוד שובע שמחות, כמו שייעד לו במענהו הראשון, זה העולה ממענה השלישי מאליו, והוא הניח שלשה מענים, ואין העולה מן האחד, כעולה מן האחר, אבל בשלשת המענים, היה דעת אליו הכולל אחת, רצוני, מה שכתבנו למעלה, המסכים עם שני רעיו בכלל האמונה, ולא נחלקו שלשת הרעים זה מזה, רק באמונתם בענין איוב לברו, רצוני, אם מרם נגעו היה תם, או לא, גם שכל אחד שנה מליצות והוסיף מעצמו באורים, וכבר בארנו איך היו שלשת מענה אליו ראויים, וזהו העולה מדברי אליו.

אמנם, שלשת מענה בלדד<sup>(1)</sup> באו ע"ז הסדר, כי כאשר היה היוצא ממענה השני מאיוב, התרעמו על משפט השם בנגעיו, והתיאשו מן הגאולה בחייו, ענהו בלדד: עד אן תמלל אלה וגו'. האל יעות משפט וגו'. וזה לא אמר לו אליו עריין, כי במענהו הראשון מאיוב, לא הטיח דברים כנגד השם, לכן חדש בלדד זה, ואמר לו: האל יעות משפט וגו'. אבל לא היו כל דבריו חדושים, אבל אחר שהוא עם אליו ברעת הכללי, דעת אחת, היה הכרח שיכפול הוא זכירת אותו הרעת הכללי, לכן בלדד חדש לאיוב שהוכיחו בשהיה אומר: שהשם עות משפטו בנגעיו בעצמו, עם היותו תם לפני זה, והודה לו שהיה תם, אבל עם כל זה, אין זה עוות הדין, אצל השם, כי ההכרל בין התם, ובין שאינו תם, רק במה שהבלתי תם ימות בנגעיו, והתם לא ימות בנגעיו, רק שיחזיק בתמתו, וישחר אל אל, ואל שדי יתחנן, כמו שעשה חזקיה, וכן למדו אליו מרם הסיחו דברים, וכאשר הטיח עוד איוב דברים וגלה כל לבו, וחדש כי השם: תם ורשע הוא מכלה, והפליג לצדק נפשו מאלהים, כעס עוד בלדד במענה השני, לכן: ויען בלדד השוחי ויאמר: עד אנה תשימון קנצי למליו. מדוע נחשכנו כבהמה וגו'. מורף נפשו באפו

(1) פרשה ח'. י"ח. כ"ה.

הצער, כי: זכר נא מי הוא נקי אבד וג', כמו שיקרה: לחורשי און וזורעי עמל, שהם: מנשמת אלוה יאבדו וג' אבל הנקיים והישרים לא יאבדו, ואם יחלו בנגעים הנה: אשרי אנוש יוכיחו וג'. כי כל אלה הנגעים והיסורין, הם ייסורין של אהבה, לא לגמול שלמות טוב בעולם הבא, רק לגמול שלמות טוב בעוה"ז, כמו שיבאר אח"כ בייעוד: בשש צרות יצילך וג' והמעם, כן יעשה לעתיד, וכן בשוט לשון תחבא וג'. וידעת כי שלום אהלך, תבא בכלל אלי קבר וג'.

וכן היה כמו שייעוד לו אליפו ככתוב בסוף הספר. אמנם הייסורין שבאו על איוב שאמר לו אליפו: אשרי אנוש וג', וכן אמר שלמה במשלי, הנה, אם שאין בידו שום אבק עין, רק לבעבור תהיה יראת יי' על פניו תמיד לעתיד ולא יחטא, לפי שהאדם שכל בכח לפעמים, ואולי ישכח בעת מה, וישגה, ועז' אמר דוד: אשרי הגבר אשר תיסרנו יה וג' (תהלים צ"ד י"ב), כי הייסורין מביאין האדם שיפושש במעשיו, ויעמד נזכר ונוהר יום יום מחטא, ואולי יש בו אבק מה של עון שעבר, היסורין ממרקים מה שעבר, עם הזהירו לעתיד, ולכן אמר השם על שלמה: אני אהיה לו לאב, והוא יהיה לי לבן אשר בהעונו וג' (ש"ב ח' י"ד), ומעם שבט אנשים ונגעי בא, השבט שיכו בו האבות לבנים, וכן הנגעים שיעשו בני אדם האבות לבניהם שהם הכאות וחבורות לא ממיתות, ובאמת זה דעת אליפו ושני רעיו, שלכל תם וישר, נכון כי יקרו אלו הנגעים לזה התכלית, אבל ירפא על כל פנים, ובאחריתו יהיה שמח. זהו העולה ממענה הראשון מאליפו.

ואחריו דבר איוב שלשה מענים. ובלדר אחד, ועופר אחד, ושמע אליפו מאיוב המיחו דברים כנגד השם, מה שלא עשה כן במענהו הראשון, רצוני, אמרו על השם: תם ורשע הוא מכלה, ואמרו, שאין בו עון לפני נגעו, וכי השם עושה לו עול בנגעו, לכן: ויען אליפו התימני ויאמר: החכם יענה דעת רוח וג', הוכח בדבר וג', אף אתה תסר יראה וג', והעולה מזה המענה, כי אליפו לא יחס לו עון מרם נגעו, אבל היה מוכיחו על עונותיו היום בהטחת דבריו, והוא, רצוני, איוב, היה פורע מוסר אליפו, שאמר לו במענהו הראשון: שיתמיד ביראתו השם, ותם דרכיו, וכי ידרוש אל אל, ואל אלהים ישים דברתו. והוא עושה עתה הפך, כי הוא מסר יראת השם, וגורע שיחה ותפלה ותשובה לפני השם, כראוי



מן הצרה, ולכן לא תמצא בארבעה מענים שיסד אליהוא, שיחס לו עון שעשה קודם צרותיו, רק הוכיחו על המיחו דברים כנגד השם אחר צרותיו, וכן תמצא, שאלהוא חרה אפו בשלשת רעיו, כי הרשיעו את איוב, כלומר, שאמרו: שהיה רשע קודם צרותיו, כלומר, הסך תם וישר וירא אלהים. כל שכן שער בשחק נאמן לאיוב, כי במענה השם לאיוב, לא תמצא שהוכיחו, לומר: הלא ידעת כי עשית עון כך וכך בסתר ואני הוא היודע, איכ מבואר כי איוב מרס צרתו התמיד היותו תם, וכן היו שלשת רעיו, ודבריהם יוכיחו, ולא שערו איוב ושלשת רעיו שלמות לאדם, רק תם וישר וסר מרע:

אמנם מחלקתו עם רעיו היה כך, וזה, כי באמת נתאמץ איוב מצד פגעי, כי השם, תם ורשע הוא מכלה בעוהיו, כמו שאמר הר"ם, אמנם, שלשת רעיו היו לאגודה אחת בשאין הדבר כן, ואין אני אומר, שדעת איוב, הוא דעת אריסטו, ודעת שלשת רעיו הוא דעת תורתנו, ודי בזה.

והנה באמת יסד אליפו שלשה מענים, ובלדר שלשה, וצופר שנים, והנה שלשה הרעים האלה הסכימו באחרית, כי איוב לא היה תם וישר, וסר מרע, קודם בא צרותיו, רק שצופר הניח זה במענהו הראשון, ואמנם אליפו לא הניח זה, עד מענהו השלישי, שהיה אחרון, ובלדר לא הניח זה עד מענהו השני, ולכן תמצא, שאיוב לא התמרמר על מות בניו וקניניו החיצונים, אבל התמרמר על נגעי גופו, כי הוא לא היה שומה שיתאונן על מה שעבר, שלא יוכל להשיבו. ולכן במענהו הראשון, שהתמרמר על צער עצמו עד שבקש המות, כמו שעשה אליהו (מ"א י"ט ד') ויונה (יונה ד' ג') ענהו אליפו: הגסה דבר אליך תלאה וג' והעמידו על חזקתו, רצוני, שהוא ירא אלהים ותם, וזהו אמרו: הלא יראתך כסלתך וג'. כלומר, למה תבהל, עד שתבחר היום המות, כמו שאמרת: למה יתן לעמל אור וג'. כאלו תרצה לחנוק עצמך, בעבור נגעי גופך ומכאובך בשחין רע, הנה יש לך יראת השם ותם דרכים לכן יש לך לקסול<sup>1</sup> ולקוות, שעוד תרפא ותשוב לכריאותך, ותשבע עוד שובע שמחות בעוהיו, לא שאבדה תקותך מן העולם הזה, שזהו דעתך היום, אחר שתבחר המות, גם כעסך ימיתך, וזהו אמרו: כי לאויל יהרג כעס וג'. והנה אחר שאתה ישר ונקי סר מרע, תוכל לבטוח כי לא תמות בזה

<sup>1</sup> מלשון כסלתיך, או אולי ציל לסבול.

רצוני, היות שדי בצריו, וההתענג עליו, ונשיאת סניו, ואור דרכיו וישועתו והמלטו, וכל אלה מלות כמו מיוחדות בהשארות הנפש לעולם הבא, וכן דברי צופר, והרים יפרשם לעוה"ז, ויפרש שלום הגוה, ושנית האחרית לעולם הבא, ולמה זה.

ואמנם מה שחייב, שצופר הולך על דעת האשעריה, מאמרו: ויגד לך תעלומות חכמה, החקר אלוה תמצא וג'. הגה לפי דעת האשעריה היה ראוי לומר: תעלומות רצון, כי תעלומות חכמה, הוא דעת המעתזלה, ועוד, הגה זה גם דברי אליפו ובלדר, שוה בשוה, אמר אליפו במענהו הראשון: ואלי דבר יגונב, ותקח אזני שמץ מנהו, כלומר חלק קטן, אין לו שיעור מהבנת תעלומות חכמת השם, וסיים הן בעבריו לא יאמין וג', כלומר שיגלה להם סודות חכמתו, אף כי לכן אדם, וכן כפל זה אליפו במענהו השני ואמר: הבסוד אלוה תשמע וג'. ומה הברל בין זה הלשון, ובין מה שאמר צופר: החקר אלוה תמצא, ושליש בלדר זה במענהו השלישי ואמר: ומה יצדק אנוש עם אל וג': הן עד ירח וג', כל שכן, שאיוב ואליהו אמרו מזה המין הרבה, רצוני, שחכמת השם נשגבה מעיני האדם, אם כן בארנו, שאין הפסוקים שזכר הרים, מדברי בלדר ומדברי צופר, אינם מאמתים, כי היה בלדר כדעת המעתזלה, וצופר כדעת האשעריה, אמנם, ראה, כי עזב הרים זכירת פסוק אחד בדברי אליפו, יוכיח הפך מה שאמר הרים, וזה, מה שאמר הוא במענהו הראשון, יורה שהוא מדעת המעתזלה. שהרים מיוחד בלדר לה, והוא אמרו: אשרי אנוש יוכיחנו אלוה ומוסר שדי אל תמאס. [אשר זה שוה, למה שאמר שלמה: מוסר יי בני אל תמאס וג' (משלי נ' א'), אשר מזה המאמר משלמה, הוציאו קצת רבותינו ז"ל, ייסורין של אהבה, אשר זהו דעת המעתזלה, האומרים: כי היות התם מוכיח במכאובים, ואף שימות בהם, או יהרג הכל למובתו, לגמלו טוב שלם בעולם הבא, והשם עשה לו הרעות דרך חבה, ולמה לא יחד הרים אליפו בעבור זה הפסוק בדעת המעתזלה יותר מבלדר, ואין בכל דברי בלדר מאמר מבואר כזה, אבל אנחנו נפרש עוד כל זה לפי כונתנו:

ואחר שבארנו זה, אזכור דעתנו ואומר: כי איוב אין ספק שחיה כמו שתארו הכתוב איש תם וישר וג'. וכמו שכאר זה הרים, אין אני מחדש דבר בזה, וכן היו שלשת רעיו, והעד ע"ז מאיוב, דבר אליהוא, שהיה חכם גדול עבד יי, ולכן נקרא אליהוא וכתוב: באיוב חיה אצו וג' כלומר, שיאמר: שהשם לא עשה משפט במה ששלח לו

המיוחס לאיוב הולך על דעת ארסמו, ודעת אליפז הולך על דעת תורתנו, ודעת בלדד הולך על דעת המעתזלה, ודעת צופר הולך על דעת האשעריא וג' עכ"ל הרים ז"ל, ואמנם כתבתי בזה למען יהיה לנגד עיני.

ועתה שמע מה שאומר הנה תחלה: כי ההסכמה שזכר הרים שהסכימו שלשת הרעים עם ההכדל שזכר שהוא ביניהם, הם סותרות, וכל שכן שמבואר מספרו שההולכים דרך המעתזלה והאשעריא לא יודו בשום פנים, שתי הקדמות מחייבות כוללות, שזכר הרים, והם אמרו: כל עושה טוב יגמל טוב, וכל עושה רע יענש רע, שהכוונה בלי ספק בעולם הזה, אבל יאמרו אלה: אין כל עושה טוב יגמל טוב, ואין כל עושה רע יגמל רע.

עוד אין אני מבין, מאין הוציא ז"ל, כי דעת בלדד הוא דעת המעתזלה, ודעת צופר הוא דעת האשעריא, והנה הרים לקט פסוקים מאחד אחד כאשר ישר בעיניו, ועזב מהם אשר ישר בעיניו; והנה אבאר תחלה, כי אותן הפסוקים שזכר הרים, אינם מחייבים מה שאמר, וזה כי הביא מבלדד אמרו: כי עתה יעיר עליך וג'. ופרוש ז"ל, שזה לעולם הבא, והנה מבואר דעתו בזה המענה, כל שכן ביתר מעיני, כי כונתו בעולם הזה, וזה תחלה אמרו: כי עתה וג', שענינו בעת הזה, וכן: ואחריה, בעולם הזה כמו: ראשיתך; ועוד, מן ההפך יבדע ההפך, הנה בלדד בזה המענה עצמו יאמר מהרשע, צרות יגיעוהו בעוה"ז, עד כי בחצי ימיו יכרת ויאבד הוא וזרעו, וישראלים: שונאין ילכשו בושת וג' כל שכן שכפל זה בלדד במענהו השני המתחיל בו: עד אנה תשימון קנצי למלין וג' וסיים בו: אך אלה משכנות עול וג' איכ כל הייעודים הטובים שזכר בלדד אל התם, הם ג"כ בעולם הזה, כי הידיעה בהפכים אחת, ואין הכדל כלשון בין מה שאמר בלדד: ושלם נות צדקך, ואחריה ישגא וג', עם מה שייעד לו אליפז אם: מוסר שדי לא ימאס, וידעת כי שלום אהלך וג', וכן שוה בשוה אמר לו אליפז במענהו השני: אם תשוב עד שדי תכנה: תרחיק עולה מאהליך: והיה שדי בצריך: תעתיר אליו, ימלט אי נקי וג'. כי אתה עמל תשכח וג' ומצהרים יקום חלד, יחלו סניך רבים, וכל זה מבואר ג"כ שהוא בעוה"ז וכן יודה הרים ג"כ. ומה הכדל בין דברי שני אלה, ובין דברי בלדד שאמר הרים, שאמרו: ושלם נות צדקך ואחריה ישגא מאד, הוא טוב העולם הבא, היש דבר יותר מורה על טוב העולם הבא מדברי אליפז,

וכשתראה רשע ואיש מרי בהצלחה, דע כי באחריתו יהפך עליו הענין, וימות הוא, ויחולו בו ובכיתו ובזרעו צרות, וכשתראה עובד השם בצרה [ברעה], אי אפשר מכלתי שירפא השם מחץ מכתו, זה הענין תמצאהו נכפל בדברי אליסו, ובלדר וצופר, ושלשתם מסכימים על זה הדעת, ואין זה המכוון בזה הענין [כלל], אבל המכוון מה שנבדל בו כל אחד מהם, וידיעת דעתו בזה הענין, והוא חול הגדול שבמכאובים, והחזק שבהם, בתם שבאנשים, ובישר השלם שבהם, והיה דעת איוב בו, שזה הענין ראייה על השווה הצדיק והרשע אצלו ית', על דרך בזיון במין האדם, והוא אמרו בכלל דבריו: אחת הוא ע"כ אמרתי וג' עכ"ל ז"ל. עוד כתב: ואמנם טעם [דעת] אליסו בזה המאורע, הוא ג"כ אחת מן הדעות הנאמרות בהשגחה, וזה שהוא אמר, שכל מה שחל באיוב היה חולו כדין, כי היו לו חמאים, היה ראוי [בגללם] זה העונש [למה שחל בו] והוא אמרו לאיוב: הלא רעתך רבה וג'. אח"כ התחיל לאמר לאיוב: שזה שאתה חושב [אותו] ונשען עליו מיושר הפעולות ללכת בדרכים המעולים, אינו [ענין] מחוייב שתהיה שלם אצל השם עד שלא תענש: הן בעבריו לא יאמין ובמלאכיו וג'. ולא [סר] אליסו [מלכת] בזה הדרך, רצוני לומר, האמינו, שכל מה שיישיג האדם שהוא במשפט, וחסרונותינו כלם אשר נתחייב בעבורם העונש, תעלם ממנו השגתם, ואפני התחייבנו הענש בעבורם.

אבל דעת בלדר בזאת השאלה, הוא אמונת התמורה והגמול וזה שהוא אמר לאיוב: שאלו הקורות העצומות, אם אתה נקי, ואין לך חטא. הנה בסבתם יהיה לך גמול גדול, ויזכר לך הטובה שבתמורת, וזה כלו טוב לך, לרבות הטובה אשר תשיג אליה בעולם הבא, והוא אמרו לאיוב: אם זך וישר אתה, כי עתה יעיר עליך ושלם וג'. והיה ראשיתך מצער וג'. וכבר ידעת פרסום זה הדעת בענין ההשגחה, וכבר בארנוהו.

ואמנם דעת צופר הנעמתי, הוא דעת מי שרואה שהכל נמשך לרצון לבד, ולא יבקש לפעולותיו סבה כלל, ולא יאמר למה עשה זה, ולמה לא עשה זה, ומפני זה לא יבקש דרך היושר, ולא גזרה החכמה בכל מה שיעשו השם, שעצמותו ואמתתו מחייבים שיעשה מה שירצה, ויד שכלנו תקצר לדעת תעלומות חכמתו, אשר מדינה וממשפט, שיעשה מה שירצה לא לסבה אחרת, והוא אמרו לאיוב: מי יתן אלוה דבר וג'. אם עד תכלית שדי תמצא וג'. ויהיה הדעת

כי דרך המסת המלך להאביד יחיד או רבים, שידור לו שחד כסף, כמו שאמר המן: ועשרת אלפים ככר כסף אשקול ונ' (אסתר ג' ט') וכן יאמר עוד איוב: והרבה פצעי הנם, והכל דברה תורה כלשון בני אדם.

אמנם על חוסיפו: בשפתיו, אחר מכות גוסס, ולמעלה לא כתיב בשפתיו, אין אני מדקדק בזה כלל, כמו שאין אני מדקדק על תוספת: להתייב על יי, כי פני הספר (?) אין מוכיחין לזה, והכל מבחירת המדבר והכותב, פעמים בא בארוכה, ופעמים בא בקצרה, כמו שכארנו ביתר ספרינו, כל שכן שכאמת גם בראשונה שאין כתוב שם בשפתיו, הנה מעמו הוא זה, כי איך יאמר הכותב בשפתיו אבל לא בלבו, והנה עקוב הלב מכל מי ידענו, והשם לבדו הוא חוקר לב, אם כן, אין לסופרים, בכתבם מעשים שהיו, רק הידוע לבני אדם, אלא איך היו נביאים, ואין אני דוחה מה שאמרו רבותינו ז"ל, אבל בלבו חטא, אבל אומר, שאין זה הכרחי, כל שכן שידוע זה מצל חכמי ההגיון:

וישמעו שלשת רעי איוב וג'. אמר הרים ז"ל פרק כ"ג משלישי, כי דעת איוב ורעיו השלשה הם ארבע דעות חלוקות בהשנחה, עד שהיה דעת איוב, הוא דעת אריסטו, ודעת אליפו, דעת תורתנו, ודעת בלדר דעת המעתזלה, ודעת צופר דעת האשעירה, והביא פסוקים מאיש איש מאלו, יחייבו אלו החלוקות, יעויין בספרו כל פרק כ"ג, ויצורף עם פרק י"ז ויובן הכל במתון, וגם כן יעויין פרק ג'א משלישי ויובן כלו באזון וחקור.

ועתה שמע מה שאומר אחת לאחת, הנה תחלה אני אומר שדעת אריסטו, ודעת תורתנו, כמו שכתוב בספר התורה והנביאים, וכמו שכארו הר"ם באלו הג' פרקים, הוא דעת אחת, ואין אני חושב שאריסטו יוצא בזאת הסנה מכלל דתנו, כמו שכאור הרים כונת דתנו, כמו שהעידו עליו הפסוקים, יעויין בספרו שהוא האמת, שאין אחריו כלום, אבל אני מפליא מכבודו, למה ייחוס אריסטו בזאת הסנה, שהוא יוצא מכלל דתנו, ואין אני מוצא זה בדבריו, כל שכן, כי איך יצא אריסטו מכלל דתנו, וענין דתנו בזה נמשך להקש השכלי.

אחרי כן אומר: שאין אני מבין ג"כ החלוקות שעשה ז"ל, בדעות שלשת רעי איוב, והוא שאמר (פרק כ"ג): שהשלשה הרעים האלה הסכימו, שכל עושה טוב, יגמל טוב, וכל עושה רע יענש,

העומדים במעגל לפני שאלו, כן נכון שחיה זה השמן לפני השם, ואם כל האנשים היו מכלל הנצבים מעומד על שאלו, וכל המלאכים מכלל הנצבים מעומד על השם, ולכן המיב הרים בזה מאד במה שבאר על מענה השמן לשם, והוא אמרו משוט בארץ ומתהלך בה. אמנם אמרו: אך את נפשו שמור. אמר הרים זל, שהכונה בזה, החלק המשכיל הנשאר אחר המות, והוא הדבר שאין לשמן שלטון עליו. אני תמה איך זה נופל בזה הספור, כי אין מענין הספור, שיזהיר השם לשמן, שלא יאבד שארית נפש איוב מהעולם הבא, והיה זה כאלו אמר לו: השמר לך משתמיתו לתת תפלה אלי ולחרף נגדי, כי אם תעשה זה תאבד נפשו, ומה יחס לזה בענין זה הספור, כל שכן שענין השם הוא שנתן רשות למשחית ולשמן להסית ולהדיח ולחאבד הנפש, אבל המשכיל, ישמר ממנו בחייו, ואם אחרי המות אין לשמן שלטון עליו, רצוני, בנשאר מן המשכיל, מה טעם לזה במקום זה, ועדיין איוב חי, גם עדין בידו לבחור בטוב וברע והכל תלוי בתכלית.

לכן לפי דעתי אין הכרח בין נפשו, הנזכר בזה, רצוני, אמרו: את נפשו שמור, ובין אמרו: וכל אשר לאיש יתן כעד נפשו, כי לא דובר בזה ובכל ספר איוב מהשאריות הנפש, אבל הכל בזה גוף איוב עם נפשו החיה, לכן כאשר כלל השמן, את הגוף והנפש במלה אחת. ואמר כעד נפשו, עם שדרך ערום, פרט העצם והבשר בשאלתו, למען לא ירגיש השם בכוונתו, ויתן לו רשות כללי על נפשו שיכלול מהותו למען יוכל להמיתו, ענהו השם, שירד לסוף דעתו, ואמר לו: בכלל חנו בידך, ופרט: אך את נפשו שמור, כלומר שלא תצא נפשו כאלו אמר לו: והמת אל תמיתוהו, כי שמן הוא מלאך המות: ומה אאריך עוד ואין כונתי, רק להראות חסרוני שאין אני מבין רוב סדושי הקדמונים השלמים, וכלל דברי, כי זה הספור מאיוב, הוא מעשה שהיה, וכן דבור אשתו, ובוא רעיו אצלו, אמנם דבור השם עם מלאכיו, מלאכי שלום ומלאכי חבלה, הם ענינים נבוכים נמצאים תמיד, וענין התיצבם לפניו ושאלות ותשובות בינו ובינם, וכן אמרו: ותסיתני בו לבלעו חנם, וזולת זה הכל על ענין אמרם: דברה תורה כלשון ב"א, והוא דרך מלך עם משרתיו, וכבר בארנו זה הסוג ביתר ספרינו. אמנם אמרו: חנם, אין הכונה על לא עון, וחלילה לשם מעול, אבל המעם כענין: חנם נמכרתם, כלומר, בלא כסף נתת לי,

אמנם אמרו: ויבאו בני האלהים להתיצב וג', ויבא גם השמן בתוכם. וכן הוסיפו בספור האחרון על השמן: להתיצב על יי, אשר הרים זיל אמר בזה דקדוקים גדולים, ואמר: שאלו הפרושים עלו בידו כדמות נבואה<sup>(1)</sup>. חלילה לי לחסר מעלתו זיל, ויודע אני כי הדיוקים והסלסולים האלה ראויים לו ולדומים לו, אמנם כבר הודענו דעתנו ביתר ספרנו, כי אעפ"י שהענינים אמתיים ראוי לעיין, אם פני הספר מוכיחים, כי לאותו הדיוק כוון מהבר הספר, וכבר הוזכרנו הוא זיל על זה, ומנע ממנו לכיין כינות לא כיון אומרים. כמו שכתב בראש המורה, לכן אצלי אין הכדל בין אמרו: ויבאו בני האלהים להתיצב על יי, ואחר ויבא גם השמן בתוכם, ובין אמרו: וכל הארץ באו מצרימה לשכור אל יוסף (בראשית ס"א נ"ז), ואחר: ויבאו בני ישראל לשכור בתוך הבאים (שם ס"ב ה'), וכמו שייחד שם ביאת בני ישראל להיות זה עקר הספור, מה שקרה בינם ובין יוסף האדון, כן ייחד בזה ביאת השמן, להיות זה עקר ספור מה שקרה בינו ובין השם האדון הגדול, וכמו שכתוב שם: ויאמר אליהם מאין וג' (שם פסוק ז'), כן כתוב פה: ויאמר יי אל השמן וג'. גם שנות לשונו בהוסיפו באחרונה: להתיצב על יי בשמן, איני חושב בזה שום דיוק, ואם דברי הרים אמת מצד עצמם, אבל אין דעתי נוחה כי לזה כוון, אמרו.

והנה הבאתי ביתר ספרי מכמו אלו השנויים למאות ולאלפים, שגם הרים וזולתו יודו שאינם לחדוש הוראה, כל שכן שאין זה בכאן רק תוספות באור, כי בראשון שכתוב: ויבאו בני האלהים להתיצב על יי. ויבא גם השמן וג', מחוייב מאמרו: בתוכם, שגם הוא היה מכלל הנצבים על יי, כי אם איננו כן, לא היה בתוכם, ובאמת, אין הכדל בין זה הספור האומר: שבני האלהים והם מלאכי יי ועבדיו היו עומדים נצבים על יי, שהוא המלך הגדול היושב על כסאו, ובין אמרו על שאול: שהיה יושב בגבעה תחת האשל וכל עבדיו נצבים עליו (ש"א כ"ב ו'), כי כן בארץ הערב מנהג המלך עם משרתיו וכן אמר מיכהו: ראיתי את יי יושב על כסאו וכל צבא השמים עומד עליו מימינו ומשמאלו (ס"א כ"ב י"ט), והכל על דרך אמרם זיל: דברה תורה כלשון ב"א. ואם באמת מבואר כי לעבדי השם מדרגות אצלו בקירוב ורוחק, כמו שיש למלכי בשר ודם, וכמו שדואג האדומי אפשר שהיה מהרחקים

(1) כן בס' כ"ב משלישי.

איוב ורעיו, שחכם כתב זה למשל, להניח בלב הרואים דעות ואמונות, כן יוכל לומר באלו כלם, ואם כן, איך לנו לא תורה, ולא מקרא וכתובים ואם קצת קדמונו זל, לא ידעו לו זמן ומקום, מה לנו לזה.

ועוד. אחר שענין איוב, כמו שאמר הרים, נמצא תמיד, כמו שידענו אנחנו ג"כ, כי כמה איוב איכא בשוקא, בכל שנה ושנה, אם יש להם מספר בנים ובנות ומקנה רב כמו איוב זה, או פחות או יתר, וכן שאר עניני הספור, למה לא יתכן אצלנו, כי בארץ עוץ היה זה הענין באיוב זה. לכן אני מאמין, כי היה כמו שכתוב, ואין שערי הפרושים נעולים לפנינו, לפרש אחשוורוש הוא האלהים, שהוא בראש, והמן הוא השמן. וכן נפרש כל המאורע ההוא, וחלילה לנו בדבר בכל המקרא, רק מה שנא בנבואות שההכרח יביאנו לפרשו שהיה במראה הנבואה, לפי שהיותו בהקיץ הוא נמנע. לכן איוב זה, היה בארץ עוץ, שהיה מבני ארם, כמו שכתוב: ובני ארם עוץ וחול וג' (בראשית י' כ"ג). וזה קרוב מארץ ישראל ומאדום, כמו שכתוב: שישי ושמחי בת אדום יושבת בארץ עוץ, (איכה ד' כ"א) וכמו שאלה שמות כפשוטם, לא שיהיה נגזר מצעה<sup>1</sup>). כן אני אומר בזה.

אמנם אעפ"י שאיוב ורעיו לא היו יהודים, היה נכון לאחד מסופרי חכמי דתנו הקדמונים, לכתוב זה הספור כמו שהיה בזמנו, או קודם לו מעט, לפי שהוא ספור נכבד ושוה לכל האומות והדתות, וכמו ענינו, — כמו שאמר הרים — נמצא תמיד ביהודים וביתר האומות, ואולי מי יודע, אם לא היו איוב ורעיו כלם או קצתם יהודים, שגלו לסבה מה לארץ עוץ, כמו שגלה אלימלך לארץ מואב. סוף דבר, מה לנו לאלה החקירות של הבל, והאמת שוה לכל האמות, ואם איוב היה ארמי, אין לשעון איך דבר עמו השם, כי הנה הלא כן דבר עם בלעם הרשע, גם אין לשאול, אם איוב ורעיו לא היו יהודים, איך נכלל הספר בתוך שאר ספרי הקדש, כי הנה הודעתך, כי זה שוה לכל האומות, גם נמצא ספר יונה שכלו הספור על אומה אחרת, וכן כתוב בתורה ספור דור המבול, וספור סדום ועמורה, וכלל הדבר, כל הספורים והמאורעים כתבום הסופרים הקודמים מאומתנו ומיתר האומות להנחיל הבאים, דעות ואמונות אמיתיות היו על שהיו. ודי בזה.

(<sup>1</sup>) כן במינ' פ' כיב לשלישי.



זולת מה שכתוב בספרי הנביאים, וגם הוא אומר עוד: כי באורו אינו מוציא רק מהתורה והנביאים.

ועוד, אם על כל פנים רצה לזכור חלוקה בין גסי חכמינו, ובין דקי חכמינו, בענין סלפול הדעת, היה ראוי לומר בהתחלתו: ודעת תורתנו הוא מה שכתוב בתורה ובספרי הנביאים, וכן באור ז"ל כל זה, ואני אבאר ג"כ, והוא כך וכך, וכאשר קלה באור כל זה, יזכור, אם ירצה, שנמצאו גסים בהמון חכמינו לא סלפול בפירוש, כמו שדקדק והעמיק הוא, ואם אולי העמיקו כמו שעשה הוא, ואם לא כתבוהו בתלמוד.

ועוד, הנה הוא מפליג בזה ההבדל בין המון חכמינו ובינו, ואם לא זכר שרש דבר נמצא בתלמוד, כי הוא ז"ל מיהם דעת המון חכמינו (לאלפים<sup>1</sup>), ודעתו ז"ל לאלהיהוא, כמו שיזכור עוד בפרק כ"ג, וכלל הדבר לא אבין דבר וסוף דבר, כי אין לנו להשגיח בפיונות הדת מה שיאמין פלוני ומה שיאמין פלוני, אמנם כן, אני אומר שדעת מוסד דתנו הראשון הוא משרעה מפי הגבורה, כי בענין ההשגחה, נאמין מה שכתב הוא בתורתו, וחזקו זה ספרי הנביאים ובאורו זה רבותינו המכובדים ז"ל, ורבינו משה ז"ל בפרוש, אי אפשר זולתו, והכלל, כי הוא דעת תורתנו שהארם בעל יכלת לבחירה, וההשגחה האלהית עליו במין ובאיש, וכפי שעור בעל שכל תהיה ההשגחה, והשיית לפי דרכי איש איש יפקוד עליו, כי כל דרכיו משפט, והנה באר זה רבנו משה ע"ה פרק י"ז ונ"א משלישי ודי בזה.

ואחר שזכרנו זה, אזכור מה שלא אבין בפרק כ"ב וכ"ג, שכתב רבינו משה ענין איוב, ואומר: כי הוא ז"ל כתב בפרק כ"ב, כי מחלקת יש בין הקדמונים אם איוב היה או לא היה, והשלים דבריו, ואמר: סוף דבר בין היה בין לא היה, בכמו ענינו הנמצא תמיד, נבוכו כל המעיינים מבני אדם וכו'.

ואני מפליא, איך ראוי לקדמונים ולאחרונים ז"ל לפקפק בזה, כי מה הבדל בין אמרו: איש היה בארץ עוץ וכ' ובין אמרו: ויהי איש אחד מן הרמתיים צופים ושמם אלקנה וכ', וכל הספור ההוא, מעלי ומשמואל וזולתם, וכן: ויהי בימי שפוט השופטים: וכן: ויהי בימי אחשוורוש, וכן כתוב בתורה: אלה תולדות נח וכ' ויולד נח שלשה בנים וג', וכל דבר המבול ומעשה התבה, ואם נאמר בספור

<sup>1</sup> שם בפרק כ"ב לשלישי.

ועתה אומר, כי אין אני מבין מה שעשה הוא ז"ל (חלוקות<sup>1</sup>) בדעת תורתנו, להניח תחלה מה שיאמינוהו המון חכמנו, ואחר מה שיאמינוהו קצת האחרונים מעמנו, ואחר מה שיאמינוהו הוא ז"ל, ואני תמה תחלה, איך ראוי לזכור בזה ההתחלה, מה שיאמינוהו קצת האחרונים מעמנו, והוא יאמר עוד כאלו [כי אלו] נמשכו אחר דעות המעתולה, ומה לנו ולהם, אם יצאו בזאת חסנה מכלל דתנו, כן יוכל לומר בכל שאר הפנות, כמו החדוש והנבואה וזולת זה, כי בכל פנה ופנה מפנות דתנו, יש לנו אנשים בדעיתם המזוהמים, ויש חכמים מחוכמים, ויש יוצאים מכלל אומותינו, ובילדי נכדים ישפיקו.

ועוד תמה יותר חזק, למה עשה הכדל בין מה שיאמינוהו המון חכמנו, ובין מה שיאמינוהו הוא ז"ל, עם היותו אומר: שמה שכתוב בספרי נביאנו הוא אשר יאמינוהו המון חכמינו, כמו שחבור פסוקים מספרי הנביאים ומן התורה, גם הביא ז"ל דברי המון חכמינו, והוא אמרם בתלמוד: אין מיתה בלא חטא וכ', ואמרם: אין הקביה מקפח שכר כל בריה, והנה זהו דעתו ז"ל, לא פחות ולא יתר, ואם הוא ז"ל מרחיב באור לזה, למה יאמר שהוא מיוחד בו על חכמי התלמוד אלה, והיה לו ראוי לומר: ואני מבאר דעתם ופסוקי הכתובים, אשר אני והם נמשכים להם, כמו שבאר ז"ל.

ועוד למה יאמר ז"ל: מה שאמינוהו, אחר שהוא אומר, כי לא הביאנו לזה, רק הכתוב בתורה ובנביאים פסוקים מבוארים אינם סובלים פירושים, ואין להם רק פירוש אחד, גם לא נמצא בכל התלמוד מי שפירשם חלוק פירוש, היתכן לומר כן בפנת אנכי יי' אלהיך, שענינו מציאות השם שלא סר ולא יסור, ואם היה שבפנת מציאות השם, וכן בפנת ההשגחה, יש הכדל מה בין גסי הדעת ובין דקי הרעת, אבל לא ביסוד, רק שדקי העיון יפלפלו בו, כמו שעשה הר"ם ז"ל, הנה כן הוא בכל דבר יתרון מה, לזכי הדעת בעומק העיון, האם בעבור זה נעשה הלוקות בדבר דבר?

ועוד למה אמר ז"ל: ודעת תורתנו, הוא, מה שכתוב בספרי נביאנו בו, והוא אשר יאמינוהו המון חכמינו, והיה ראוי לומר: והוא אשר נאמינוהו אנחנו ב"ה היהודים.

ועוד איך הוציא עצמו מן הכלל הזה הנשען על ספרי הנביאים ואמר: ואודיעך ג"כ מה שאמינוהו אני בו, כאלו הוא ענין

<sup>(1)</sup> שם באותי פרק, והדעת החמישית.

## אמר יוסף אבן כספי:

אחר ההודאה לאל אתנצל תחלה על מענתי לפירושי הקודמים לפני, כמו שהתנצלתי על כמו זה, ביתר ספרי, רצוני **ספר הסוד וס' המצרים**, והוא, כי אין כונתי רק להראות לעמים חסרוני, כי אין אני מבין דבריהם.

ואחר זאת אומר, כי השלם רבינו משה ז"ל יסד פרק י"ז מהחלק השלישי ממורה, חלוקת דעות בני אדם בהשגחה וזכר דעת ארסמו, ודעת האשעריאה, ודעת המעתזלה, ודעת תורתינו. והנה שלשת הדעות הראשונים, אין לו ז"ל רק לזכור הנמצא בספריהם וכן עשה. אמנם בדעת תורתינו אמר דבר, זה לשונו: דעת תורתינו, אני אורידך ממנו, מה שכתב בו בספרי נביאנו, והוא אשר נאמינהו המון חכמינו, ואניד לך אח"כ עוד מה שיאמינהו קצת האחרונים מעמנו, ואורידך ג"כ מה שאאמינהו אני בו, ואומר: סנת תורת משרעיה וכל מי שנמשך אחריה, היא, שהאדם בעל יכלת גמורה וכו', וכן מכלל פנות תורת משרעיה, שהוא ית' לא יתכן עליו העול בשום צד מן הצדדין, ושכל מה שיבא לאדם מן הרעות והמכות, או ישיגם מן המובות לאיש אחד או לקהל, הכל הוא על צד הדין וכו'. והוא אמרו עליו ית': כי כל דרכיו משפט, אלא שאנחנו נסכל איפני הדין [ההוא] וכו', וע"ז הדעת נמשכו דברי המון חכמינו ז"ל, שאתה תמצאם אומרים בבאור: אין מיתה בלא חטא, ואין יסורין בלא עון וכו'. ואשר אאמינהו אני בזאת הפנה, ר"ל בהשגחה האלהית הוא מה שאספר לך, ואיני נסמך בזאת האמונה אשר אספרה, למה שהביאוני אליו המופת, אבל אסמך בה למה שהתבאר אצלי שהוא כונת תורת השם וספרי הנביאים וכו'. ואולם ההשגחה האלהית, לפי דעתי, ולפי מה שאני רואה, היא נמשכת אחר השפעת האלהי וכו', וכבר באו פסוקים מפורשים, בהיות ההשגחה בבני אדם כלם ובחפזם כל מעשיהם וכו' וכבר זכרה התורה ההשגחה בבני אדם והפקד מעשיהם אמר וכיום פקדי וג' זהו הדעת הנאות אצלי למושכל, ולכתובי התורה וכו' עכ"ל. יעייין כלו בספרו.

## אמר המוציא לאור!

אם כי לא נמצא נרשם בכתב יד שם זה שלחן כסף  
לפירושו על איוב, אבל בקבוצת כסף בשם זה יקרא לו המחבר:  
שלחן כסף הספר היד, כונתי בו פירוש איוב בדרך נפלא עם  
שכתבתי שם כמה ענינים שזכר המורה שאני נוטה מהם למענות  
ראויות לפי דעתי: ומעות גדול טעה היה ישיר באגרותיו II.

---

# שלחן כסף.

ביאור על איוב.

העתקה מכ"י הנמצא בבית עקד הספרים

München, Catalog: Steinschneider

Cod. 265. (fol. 38<sup>a</sup> = 74<sup>b</sup>.)

---

## משלי ב פרשה לא

לכן בני אם חס ושלום לא תביא למוסר לבך, ער חלום יי  
יעשה לנו שלום, ונחמתי על עפר ואפר, כי שלמה הנותן לבנו אמרי  
שפר, והוא בחר להיות מבני חפר. ואם תקח אמרי, תטה לבך לדברי,  
תעלוזנה כליותי, כי תנחל נחלותי, ואשלחך בחיי אל עיר ידיעותי,  
עד הנבול, ואת כל אשר לי אתן כבול<sup>1</sup>).

י אלחיד ירצך, ויהי אלהים עמך :

---

<sup>1</sup> אולי כמו מ"א ט' י"ג.

---

וכתב זה יוסף העיר מרשקון עיר מגוריו. חדש שבט שנת  
ל'תשעים לפרט אלף השישי למניין.

והעתיק זה יצחק בן יוסף, העיר מינכען, עיר נדודו חדש שבט,  
שנת תרס"ב.

---

והאלהות, רק החכמה המעשיות, והוא מה שיכלול ספר המדות : ודע כי כל זה כפשוטו לפי דעתי, אין בזה הוראה ורמז כלל לזולת זה, כי מה לי ולו ולשום אדם לומר שזה הספר הוא מכלל ספרי המכּבּע, וכבר נתפרסם כי שלמה חבר ספרי המכּבּע רבים (?), אמנם זה הוא ספר מוסרים כספר המדות לאריסטו, ויתר ספרי הפילוסופים אשר חברו ספרים הרבה בחכמות וגם במדות, ולמה כל הצער הזה, ולא די זה בקודמים, רק שגם בתורה עשו כן וגם בבני יעקב שנים עשר, אשר אמרו, כי עם היות כפושטם, הם רומזים גם כן לענינים אחרים יותר טובים עם שיש בהם נגלה ונסתר, וחי יי, לא אשער למה זה, והנביאים איה הם הודיעם זה, כי כן היתה כונת משה ושלמה, ולמה לא אמרו כן באחשוּרוֹשׁ ומרדכי ואסתר ועשרת בני המן, ואותו תלו (P).

היטיבה יי לטובים ולישרים בלבותם :

אמר המּכּבּר. מי אנכי ומי ביתי כי הביאני האל עד הלום, לחבר פירושים חדשים בכל המקרא לא שערום חראשונים, ולא יעלו על לב הנמצאים, ונחנו מה, כי נחפוץ דרך כסיל להתנלות לבני אל בני הזמן, ואני ידעתי שהקטן שבכלם גדול ממני בחכמה ובמנין, ואם אפשר שיש מהם ענינו כאשר יחלום החולם, כי בא החלום ברוב ענין, ואמנם חי יי נוצר נפשי, הוא יודע כי לא חפצתי זבח כבודות מהמון בני הזמן, כי אין חסץ בכסילים, וזבח רשעים תועבת יי, גם לא מיחידים סגולות אולי ימצאון, כי מה לי ולכבודם, ואם לתועלת, הנה אוילים בחסר ימותו, ואם חכמים ונכונים, הנה בלעדי היו נכונים, האמנם אל אלהים יודע וישראל הוא ידע, כי לא חברתי פרושים במקרא רק לך בני, ובפרט, עתה פירוש זה הספר, יען הרימותיך, ומן הארץ הזאת אשר אררה יי הוצאתיך, ובין נגידים בברצלוֹנָה הושבתיך, ומשבת עמדי הרחקתיך, אמרתי אני בלבי אשחרך מוסר כי אהבתיך.

ועתה בני, ראה כי שלמה השלם חבר זה הספר לבנו רחבעם, כי הרימהו בחור מעם, ואמת בלכבו דמה, כי יקום תחתיו אוהב חכמה, ויי יעצה, כחפץ שלמה לא רצה, ותחת כי אביו נשאו, יי חסץ דכאו, וילך שוכב בדרך לבו, ממן עונו בחובו, נתן לחכמת שלמה מנרעת, ולא היתה מעלתו מאב לכן נוסעת.

רק מטעם: ארך אפים, כלומר מיץ הכעס, ומעם יוציא ריב, לכן יריב עמך המלך המושל וישחיתך, על כן צויתך לעמוד בכניעה תחתיו:

## פרשה לא.

(ח) מלך. משא. כמעט: ממשא מלך שרים (הושע ח' י'), כלומר, מלך גדול רם ונשא<sup>(1)</sup>: (ג) בר נדרי. כי האם נודרת נדרים לחיי בנה, וכל זה מליצת שיר צחה מאד, כאלו בת שבע יסרתו באלה המלות והמאמרים ללמדנו מוסר, עם שנכון ואפשרי שכן היה באמת, כי בת שבע אשה פקחת היתה, וזה ידע דוד ואוריה: (ו) תנו שכר לאובד. כלומר מה לך ולמלכים ולרוזנים לשטות יין שאין תכליתו רק לשמח לב, והם שמחים ומוכים מעצמם אמנם הוא ראוי לעניים: אובד, מבלי לכוש<sup>(2)</sup>, ומעם אובד תאר כמו נקשה, והוא האיש רע המזל, שבכל אשר יעשה יאבד, הפך המצליח: (ז) סן ישתה. זה עד על מה שפרשתי בכל ספרי, כי סן אינו למניעה, ומעמו כמו אפשר, כלומר תנו לאובד יין, אולי או אפשר שכאשר ישתה ישכח רישו, כי היין מסגולותיו שיחזק הלב ויסיר היגון, וכל שכן אם יבא במדרגה: וישתו וישכרו עמו (בראשית ט"ז ל"ד): (ט) פתך פיד. כלומר, אבל אתה המלך יש לך מנהג אחר ראוי לך, והוא לשבת על הכסא הדין ולהנהיג האומה: (י) אשת חיל מי ימצא. הנה על צד מליצת שירית הפליג בספור פרטים מזאת האשה הנאמנת, כמו שהפליג לפניו בספור פרטים הזונת, והענינים מבוארים, אין צורך לפרוש כי אם כמעט. וזה כי אמרו: (כג) נודע בשערים בעלה בשבתו וג'. כי אינו מורח בחייו רק הוא יושב בשער עם הזקנים, כי היא תמריח בעדו ובעד בניו: (כד) ותשחק ליום אחרון. כמו: יושב בשמים ישחק (תהלים כ' ד') כי כל נברא, איש או אשה לבו דואג בקרבנו, מה יעשה לעת הזקנה, כל שכן כי יגיע שם, וזאת לא כן כי מרם הגיעה להם עמלה, עד שאז תנוח ותשקוט: (כו) ומעם. פתחה בחכמה. אינה חכמת המבע

<sup>(1)</sup> ראו פירוש חדש, מה וגם בהושע שלא נשמע כמזהו, ומטעם וינטלם וינשאם (ישעיה ט"ב ט').

<sup>(2)</sup> אולי בזה איזה חסרון, וזה רק הבאת ראיה מאיוב. ל"א יט כדרכו.



עין תלעג לאב, למוסרי החכמים, יקרוה עורבי נחל ויאכלוה בני נשר, וזה דרך צחות מליצה לקלל העין, כמו שאמר זולתו: ארור האיש (שיא י"ד כ"ח)<sup>1</sup>: (יט) שלשה המה נפלאו ממני וג'. זה ענין אחר, והוא שרצה לזכור איך ענין הניאוף דבר נעלם, וכי לא יוכר אם עבר איש באשה, אך זכר שלשה ענינים תחלה למשל, כמעט: לך אל נמלה, והדומה לו: (כ) תחת תחת ארבעה. כל אלה להכרח ולכונה עצמית ואם העיקר הוא האחרון, וכן ארבעה המה קמני ארץ וג'. והם נזכרים למען נקח מוסר להתחכם מהם, כמעט, לך אל נמלה, וכן בזה, האחרון הוא העיקר: (כט) שלשה אלה מטיבי צעד וארבעה וג'. הנה תכלית זה הוא הרביעי, והוא המלך בבני אדם, רק שזכר למשל לו שלשה מיני שאר בעלי חיים, שהם ראשים ועניים, ושעם ומלך אלקים עמו, מלך עז שאין זולתו קם עמו, או לפניו, כמעט: ומשנאו מן יקומון (דברים ל"ג י"א). לא יתיצב איש לפניך (יהושע א' ה') כאלו אמר: דומה לאלו המלך בבני אדם, שאין איש קם לפניו, והוא עקר המטיבי צעד ולכת, כלומר ילך ויעשה מה שלבו הפך ומי יאמר לו מה תעשה, וזה על דרך משל כנבוכדנצר במינו, וכמו שלמה במינו: (לג) אם נבלת בהתנשא וג'. זה תכלית כונת זה הענין, כי הסלוג בתאר המלך שהוא איש עז וקשה, חמת המלך מלאכי מות, לכן ראוי להתנהג תחת ממשלתו לפניו ושלא בפניו, בכניעה ובשפלותו ולשתוק מלדבר עליו, גם לא לדבר כלל לפניו רק באימה וביראה ופחד, כי אולי יכעס ויצוה להמיתו פתע פתאים, והנה אמרו: אם נבלת, הוא הקש תנאי והנמשך מזה הוא אמרו: בהתנשא, וכן: אם זמות הוא גזרה תנאית, והנמשך לה: יד לפה, והמעט אם נבלת יהיה בהתנשא, כלומר כשתתנשא לפניו או שלא בפניו בענין מה, ואם זמות, כלומר שחשבת דרכך בלבבך, יהיה ירך לפה, והעולה מזה כאלו הוכיחו, אם תרצה להתנכל ולהשחת, תתנהג עם המלך בהתנשאות, כי הוא ישפילך עד ארץ, עד שישחיתך, ואמנם אם תחשוב עניניך כמוב המחשבה והמזמה, אז תשים יד לפה ותשתוק ותדום ותכנע כאלו אינך בעולם, ולכן זכר מינים רבים למשל, והאחרון הוא על המכוון, רצוני אמרו: (לז) ומיץ אפים יוציא ריב, ושעם אפים, השאלה, כי אינו החוטם, כאשר הוא באמרו: ומיץ אף,

<sup>1</sup> ואולי (דברים כ"ז ט"ו). ור"ל שקלל חלק מגופו ואמר האיש.

דבר שירע בעיניו, והוא כי העבד יקללנו תמיד, כי אדוניו הכהו ייכנו על זה הכות ופצוע, לכן המשיך דברו בספור גנאי בני הזמן במדות המגונות ובחסרונות הנפש, וסיים: לאכול עניים מארץ ואביונים מאדם, כי כאשר יתרוששו ואין להם מה יאכלו, הנה ילכו לאכול העניים והאביונים, והעבדים הם בתכלית זה: (יג) ומעם דור. קריאה. כמו: הדור אתם ראו נרמיה ב' (יא), וזה דרך התאוננות והצמערות שהיה שלמה מצמער על חסרון הדור הרע, כאלו אמר: מה מאד רעים וקשים בני הזמן גם בעשר גם ברש, כי העשירים יתנאו ורמו עיניהם וינשאו, וכי תמוט ידם יאכלו העניים והאביונים, על כן שאלתי כנגד כל העולם, כי לא יותן לאיש: רש ועושר רק לחם חק. ואמר החכם: בן אדם, בחרת מן העולם מה שהוא קלה, ומנעימותיו מה שהוא קלה, תקבץ לנפשך בחיך העונות, ולכני ביתך הממונות, ובמותך תשא עונותיך עמך, ותניח ממונך לבני ביתך: (טו) לעלוקה שתי בנות. היא החיה הקטנה הרצה במים, השואבת הדם, וזה כאלו אמר: הנה ענין אלו הרברים כענין העלוקה שכל זמנה בתאוה, ולא תשבע, וזה כענין: לך אל גמלה עצל (ו' ו'). ומעם שתי בנות הב כבכל לחזוק, ואחר ששנים הוא מספר רב בשנים, כמו בשלשה וארבעה<sup>(1)</sup>: לא יאמרו, הון: הון. הוא שם משותף כולל כל ריבוי מופלג, כאלו אמר: לא אמרו, רב, ומעם שלש ואחר ארבע, דרך צחות ומליצה שיר בהסכמת העברי: (יז) עין תלעג לאב. כבר הרגיל שלמה לומר: מוסר אב, ותורת אם, כי הם הראשים והראשונים במוסר הבן, והוא הדין למי שיהיה, אבל זכר המין האחר למשל לכל כי בן ראוי, והנה זכר דברים מבעיים שהם בתאוה תמיד, ואומרים תמיד: הב הב, וסיים דבריו: עין תלעג לאב, להודיענו כי הוא זוכר אלו הענינים, להוכיחנו, שלא נהיה בענינים הבחיריים מתכונת אלו, כמו שקדם לו בזה: דור חרבות שניו, כאלו אמר: זה תכונת העלוקה ויתר הענינים המבעיים שהם גשמים אם בלתי נפש כלל, אם בלתי נפש מדברת, וחלית והיית כאחד מהם, ואין ראוי זה לבעלי הנפש המדברת, ולכן אחר גנותו הדור שחרבות שניו, שזה הוא: שעניו לא תשבע עושר ונפשו לא תמלא, כמו שקדם לו: שאלו ואכרוז לא תשבענה ועיני האדם לא תשבענה, יאמר: בן אתם כמו העלוקה ויתר הגשמים הפחותים במדרגה, לכן

(1) בן בכי ולא ידעתי לכוונתו, ואולי ר"ל כמו מספר רב בשנים?

בקצור, אבל העולח מזה, כי זכר ארבע יסודות כסדרן, כי שמים בכאן, מעמו כדור האש, והנה מבואר כי משה עשה בארבעתם כחפצו פעלות נמנעות לכל חכם, כמו שמבואר במדות ובזולתם, לכן סמך לזה: (ס) כל אמרת אלוה צרופה. כי זה הענין כתוב בתורת משה, ובפרט בספוריו שהם מסוג האמרה, או האומר הבזור, אי זה שתרצה אמור: (ו) אל תוסיף על דבריו. הזהיר על ההוספה, כי הוא חולי נאמן, לא יראה אצל העושה שהוא מזיק, אבל מטיב ויפלים כמו שידוע: (ז) שוא ודבר כזב. אמר ישנים, להורותם, הראשון הוא הבטל הנמנע, והשני: (י) אל תלשן עבד אל אדוניו פן יקללך ואשמת. כבר הודעתך בספר הסוד אחד מהסודות החתומים אשר בכל המקרא, הוא לעיין אם הקודם בסדר הוא הקודם בסבה, ואם הסבה יהיה ממה שבעצם, או ממה שבמקרה, וזה אחד מהענינים, שלא שמעתי קדמני אדם בו, כי אמת דקדקו רבותינו, ואבן עזרא וזולתי, לדעת אם הקודם בסדר הוא קודם בזמן, עד שאמרו: אין מוקדם ומאוחר בתורה, ואולם על מין הקודם בסבה, לא קדמני אדם שראיתי פירושו, שת לבו גם לזאת, עם שזה הוא ענין דק, יותרו בו כמה ספקות, ויתגלו בו כמה סודות עמוקות, ולכן אומר אני בזה כי אמרו: יקללך ואשמת אין הקודם בסדר קודם בסבה, כי אין הקללה בזה מחייבית האשם, אבל הם שני ענינים נבדלים, כאלו אמר: הנה יקרוך שתים רעות, האחת שהוא יקללך, והאחרת שתוריש לנפשך אשם ועון אשר חטא, כי לאיש שלא נמלך רעה והוא העבד, אתה תעשה לו רעה, ואמנם ענין הקללה, כבר גלינו זה בספרינו הקודמים, כי אין בה מעם, רק לפי המקבלים מצד פעל המדמה יעויין במקומותיו, והנה בא זה הסוסק והאזהרה בכאן, אחר: פן אורש וגנבתי, כי העני הדל בתכלית ואין לו צד לחזור, יתן נפשו על כל פנים על הגנבה, או להשיג תועלת מה, פת לחם או פרוטה באיזה דבר שיוכל, וזכר ענין אחד למשל: והוא, הלשנת העבד, וזה כי ידוע שהעבד הוא האיש היותר שפל שיחיה, ואין לו פחד שישבי לו גמול רע, הנה יתן אל לבו להלשינו אל אדוניו העשיר, כדי שיתן לו האדון פת לחם או פרוטה, כי יראה לו אהבה וחסד, וזה כי ילשינהו אם בשדבר בנגותו, וגלה סודיו, אם שגנב משלו אם שהתעצל במלאכתו וזולת זה, ואין כם דבר אמת, ואעפ"י שיחיה מה לו ולו, ובכלל זה אשם וחסרון גדול בנפש, ויותר בעבד שהוא חשוב כמת, וגם יעלה בידו מזה

יקה ממעם: ולו יקחת עמים. שמעמו משמעת עמים<sup>(1)</sup>. והמשא, הוא נבואה כי רוח יי דבר בו, והיה נביא מאחד מחלקי הנבואה, ומעם: יקה המשא, כמעם: שומע אמרי אל<sup>(2)</sup> (במדבר כ"ד ד'): נאם הגבר לאית'אל, לאית'אל ואכל: הגה אלו שלשה תארים מכונה בם שלמה, כי אכל תאר ושם נגזר, כמו לאת'אל, ונאמר שני פעמים לחזק, ומעם זה כמעם: שרית עם אלהים ותוכל (בראשית ל"ב כ"ט) כי שלמה נלמה במרחו בעיון בפעולות האל במעב וביתר החכמות העמוקות והשיגם, כמו שכתוב עליו: ויחכם מכל אדם (מ"א ה' י"א) ועם היותו בזאת המדרגה, ואמר עוד: (ג) כי בער אנכי מאיש, כלומר, מכיר אני בעצמי בהביטי אל מה שלמעלה ממני, כי לא די לי שאני בער נעור ורק בהקש אל השכלים הנפרדים, אבל אני בער וחסר בהקש אל תכלית שכל האנושי, וזה התכלית הגה הסכמתנו הסכמת העברים כלם, כי משה רבינו הגיע אליו, כי לא קדם לפניו ולא לאחוריו איש עם תכלית שלמות כל כחות הנפש כמורה, כי אריסמו, ואם היה לו תכלית שלמות נפש העיונית, כמו שהסכימו עליו כל החכמים, אבל כלם יודו, שלא היה לו שלמות הנפש הנבואית, ודי לנו בזה אחר שהכל מודים שמשו רבנו כמורה לא נהיה בכלל, ומדעת עם אמרו<sup>(3)</sup> מאיש ואדם בסתם, שכונתו על תכלית שלמות זאת הברייה, הגה אחר שהוסכם, שמשו היה תכלית השלמות זאת הברייה, אם כן כאלו רומז בזה אל משה רבנו, והיה זה, כאלו אמר: כי בער אנכי ממשו, ומעם (ג) ודעת קדושים אדע. ולא דעת קדושים אדע, כי מלת לא הקודמת, תשרת לכל, ואין בזה הסרון כלל וחלילה: ומעם קדושים, הם הנביאים והמלאכים כמעם: ויודע דעת עליון (במדבר כ"ד ט"ז), והנה באמת הוא למד חכמה וחכמות, אבל אמר: שלא למד מהחכמה על תכליתה: (ד) מי עלה שמים וירד וג'. הגה זה עד נאמן על מה שאמרנו כי אמרו: מאיש כאלו אמר ממשו, ולכן יזכור עתה פעולותיו ונפלאותיו שלא יוכל שלמה ולא זולתו לחקותם, וכבר הארכנו ע"ז בפתיחת ספר הסוד יעויין שמה, כי כל עצמי וחפצי

(1) ועיין במשלי א' ל' י"ז. ומקורו בסי' השרשים לריי בן ננאח 202, ופלא הוא, כי בכל הביאור הזה לא מצא ר' יונה עוד מנוח בו, ועל גל שרשיו' ביאוריו לא יסבבו, כמו במשלי א', שמוכירו לרוב.

(2) ר"ל לפי פירושו של יקחת הנ"ל.

(3) ר"ל בער מאיש ובינת אדם.

(יג) רש ואיש תככים נפגשו וג'. הנה לפניכם כתיב: עשיר ורש נפגשו וג' ואין הכונה בשני אלו אחת, כי הראשון הוא שהאחד יצטר' בחברו, וזה כונתו שאין האחד נעזר בחברו, לכן הנשואים אינם אחדים בשני פסוקים אלה: (כא) ואחריתו יהיה מנון. ממעם: ולגני ולנכדי (בראשית כ"א כ"ג). וזה כמעט מה שנאמר לפניכם: ובתוך אחים יחליק נחלה, והמעם, כי אין ראוי שיגדיל השפלים הכוזבים כמו העבדים, אבל ינהיגם בשופלות ובהכנעה ובזיון כי כן ראוי להם, ואם הוא יעשה הפך זה עד שהוא מענג עבדו מנעורתו ומרגילו בכיתו עם בניו, ושאר בני ביתו דרך גדלה, הנה אחריתו יהיה גין, וישתוה עם יתר בניו ויחלוק עמם נחלתו, וזה יהיה ענשו: (כס) חרדת ארם. הוא תכונת חלושי הרעת, כי בבא עליהם כהלה תמרר דעתם ויחרדו ותרפנה ידיהם, ולא ידעו לקחת עצה, וזהו יתן מוקש: (כז) תועבת צדיקים איש עול וג'. אמר יוסף תמה אני, איך מי שירע זה הפסוק, ופסוק: עוזבי תורה יחללו רשע, יתן אל לבו להיותו רצוי לכל אחיו, רצוני, בני הזמן בכלל ואף לקצתם, כי ידוע, כי הן רבים עתה עם הארץ, ושלמה אמר: ותועבת רשע ישר דרך (פסוק כ"ז), אם כן אנו אין לנו רק להתאמץ לעלות במרכבות היושר, עד שנהיה נתעבים להמון, ואין בידנו סימן יפה וטוב שנקיר בו, המזיבים אנחנו, רק שנהיה נתעבים מההמון, לכן כתוב בספרי הפילוסופים, שחכם אחד שמע מן בני הזמן, שהיה משבחים אותו ויאנח, אמרו לו תלמידיו: רבנו על מה אתה נאנח והלא הם משבחים אותך, ואמר: על אלה אני בוכה, כי לא שבחוני אלא מפני שהשתוו מדותי למדותם: ואמר חכם אחר על ההמון, מאמר דומה לזה הפסוק משלמה, והוא: אנחנו שוים כמותם עמם, כי אני בעיניהם כאשר הם בעיני. וזכור כל זה בני, ועם זה היה נוח לבריות כלם, כי כן מצות החכמים עלינו, ואמר שלמה: עבד אויל לחכם לב, ולוקח נפשות חכם:

## פרשה ל.

(א) דברי אגור בן יקה המשא אשר וג'. הנה זה כמעט דברי קהלת בן דוד, כי דרך החכמים לכנות שמם מצד תאדם, ובן שלמה כנה עצמו, בקהלת, לפי שנקראה החכמה בו, ומזה המעם: אגור, כי הוא תאר כמו אדום, וכנה שם דוד אביו יקה המשא, כי

על דרך חלוקות הלשון, כפי מלאכת ההגיון מנושא ונשוא ויתר מה שבארתי, אם בכלל פירושי בזה הספר ובזולתו, לא יבין האמת בכל המקרא כלה, ובכלל הדבר, לא יבין דבר, וזכור כל זה בני: (ז) אדם עשוק בדם נפש וג'. כל זה הרכבת תנאי וקשור, והנה עשוק תאר כמו גבור, ואדום, והמעם, על הרוצח נפשות: (כ) ואין להעשיר. זה יעשה הפך אמונת: (כא) על פת לחם יפשע גבר. כלומר, על דבר מועט כמו חתכת לחם, יהיה פשע לגבר, אם יגזלה או יגנבה, ומעם גבר, אע"פ שהוא אדם גדול, ואם ירצה הדיין להכיר פנים לו בעבור היות החטא על דבר קטן וקל, הנה לא יהיה זה טוב, כי עוות הדין אחד, אם לגדול אם לפחות, ואם על משוא לחם, ואם על פת לחם, רצוני, אם דבר רב אם מעט: (כג) מוכיח אדם אחרי. תאר, כמעט נסוג אחור מן האמת<sup>(1)</sup>: (כס) רחב נפש. הוא בהסכמת העברי לגנאי, והוא הגם רוח.

### פרשה כט.

(א) איש תוכחות מקשה ערף וג'. זהו הנושא, ואמרו: פתע ישבר ואין מרפא, הוא הנשוא, והכונה, איש שיוכיחוהו רבותיו, אי אבותיו וזולתם והוא מקשה ערפו, הוא פתע ישבר ואין מרפא: (ד) ואיש תרומות יחרסנה ממעם: וזאת התרומה אשר תקחו מאתם (שמות כ"ה ז') והמעם תרומות גדולות כמו: אנשי מדות (במדבר י"ג ל"ב): (ו) בפשע איש רע מוקש. ימצא מוקש: (ט) איש חכם נשעם וג'. ורגז ושחק וג' רמז לאויל, אבל החכם שותק: (י) וישרים יבקשו נפשו. לטובה, כי הבקשה יתכן היותה לטובה כמו לרעה. גם נכון שמעמו: יבקשו נפשו מידם. כמעם: מירי תבקשנה, (בראשית ל"א ל"ט) כלומר, מיר אנשי הדמים אשר הרגו התם: (י"א) באחור ישבכנה. שישבנה אחור אל פנימי הגוף כשתרצה לצאת, וזה הפך תנועת יוצא, ומלת ישבכנה ממעם: אתה תשבכם (תהלים פ"ט י') שהוא ענין הנחה והשקט וגם זה מסוג כל שבח<sup>(2)</sup>: (יג) משל מקשיב על דבר שקר וג'. הנה אין בזה הפסוק כי אם גזרה אחת, נושאה מושל מקשיב, ונשואה כל משרתיו רשעים, ואין זה כמו: נגור חסר תבונות:

<sup>(1)</sup> וכן במשלי א'.

<sup>(2)</sup> ר"ל שהוא מסוג אחד, ועיין ס' השרשים עמוד 493.

צודקים, והוא ממין, שאין ההפכות כלו בפעל במלות הפסוק, אבל הוא במ בכח, וזה כי הגזרה הראשונה מעמה: נגיד הוא חסר תבונות, ורב מעשקות, והשנית: הוא שונא בצע, הוא יאריך ימים, וזה כי שונא בצע הוא, אם כן, שלם תבונות, וסר מעשקות, ואמר שהוא יאריך ימים, אם כן הראשון שהוא הפכו, הנה יהיה קצר ימים, וזה כענין אמרו: מרמה בלב חורשי רע, וליועצי שלום שמחה, כי זה האחרון מחייב של ראשון: יהיה תונה. ואל תתמה איך יגזור שהנגיד הוא חסר תבונות ורב מעשקות, כי כבר הודעתך שגזרות זה הספר הם סתמיות, שפעם כחם כח הכוללות, ופעם כחם כח החלקיות, ויתכן מזה, שיהיה אמרו: נגיד, כאמרינו: האדם כותב, וגם הודעתך כי גזרות זה הספר הם אפשריות, פעם על הרוב, ופעם על השווי, ופעם על המעט, ואע"פ שיהיה כתוב: כל נגיד הוא חסר תבונות ורב מעשקות, הנה היה אמת, אם שיהיה אפשרי על המעט, כל שכן שמבואר, שזה ענין נמצא על הרוב, עד שעל דרך זרות נמצא חלוף זה, כי הנגידות והממשלה יביאם להבטל מהעיון בחכמה ובמוסר, ולרוב הוצאתם יהיו בעלי מעשקות, וכך הוא ענין זמננו זה, וכך היה לעולם ברוב, וזהו מה שאמר שלמה: הנגיד הוא חסר תבונות ורב מעשקות, וזה דומה למה שקדם: רב מחולל כל (כ"ו י'), כלומר, הרב והאדון הוא מחולל כל, ולפני זה כתיב: הפכפך דרך איש וזר, אשר מעמו כל איש הפכפך דרכו, וזר, וזה נמצא על הרוב, וכבר פירשנום והיה זה כאחד מהם, הנה כן פירוש זה הפסוק לפי דעתי. אמנם הקודמים, כי לא פרשו המקרא על דרך הגיוני, להעדר מאוצרותם זאת המלאכה, לא הרגישו בין הרכבות תנאי וקשור, ובין הרכבת הגדה וספור, וחשבו שאמרו: נגיד חסר תבונות ורב מעשקות יהיה הרכבת תנאי וקשור, כמו: מושל רשע הקרוב לזה, או כמו הפסוק שיאמר עוד: מושל מקשיב על דבר שקר וג'. וכן נעלם מהם, מה ענין הגזרות בעלות חומה, ומה ענין הגזרות הסתמיות, וגם לא ידעו ענין שלשת החטרים מן הגזרות עד שמהם הכרחיות, ומהם אפשריות, ומהם נמנעות, וגם לא ידעו, שהאפשרי שלשה מינים, וגם לא ידעו, מה ענין מה שבפועל, ומה שבכח, ואם יש ונמצא מהקודמים שידעו כל אלו החלוקות, לא שמו לבם לפרש דברי המקרא על פי אלו החלוקות, ואני עשיתי זה, ישתבח בעל הרצון אשר נתן כזאת אל לבי.

אמנם באחת אדבר, כי מי שלא יבין מאמרי התורה והמקרא,

הנה הוא בכח אישים, כי תחתיו אישים, ולכן רשע הוא שם כלל, אם סוג אם מין, לכן נכון לומר עליו, גם, מצד היותו בפעל שם כלל, ונכון לומר נסו, כי הוא בכח אישים רבים, וכן על שם רבים נכון לומר עליו לשון רבים ולשון יחיד, כי נכון לומר על שם הצדיקים יבטחו, כי הוא בפעל לשון רבים, ונכון לומר עליהם יבטחו, כי הוא בכח שם כלל סוג או מין, כי מקובצם יתהווה כלל מה, והקש על זה בכל המקרא: (3) בפשע ארץ רבים שריה. הנה רבים שריה, סבה לפשע הארץ. ובאדם מבין יודע כן יאריך. המעם באדם יחיד ששור עליה, כן יאריך הארץ, הפך בפשע ארץ, והנה מלת כן, נכונה מאד למי שיוודע טבע הלשון והציור: (4) גבר רש ועושק דלים וגו'. הנה זה המשל נשוא על הדלים, ומעם, גבר, מושל, שהוא גובר ושורר על העם, והוא רש ועושק העניים האמללים, הנה זה להם צר ומצוק מופלג בתכלית, כמטר סוחף ואין לחם. כלומר כי אין צער גדול בחיות האיש<sup>1</sup> ובביתו אין לחם לאכול, ויעשה מטר סוחף עד אשר לא יוכל לצאת חוצה, אם לאסות הבצק בתנור, אם לקנות לחם בשוק, וזה תכלית הצער והיגון וקשי הזמן, ובאור זה הנמשל, כי די לדלים צער ורע, כי ימשול עליהם גבר רש. שאין לו כמה יעזרם לכלכלם, וכאשר יצורף לזה שהוא עושק מעט הלחם אשר אתם, זה רעה גדולה כפולה, כמו שדי לצרה בשעתה במטר סוחף, אע"פ שהלחם רב בבית, אבל כאשר יצורף, לזה, שאין לחם, הוא רעה כפולה: (7) יתגרו בם. רמו לרשע קדם זכרו: (8) לחונן דלים יקבצנו. כמעט: וצפון לצדיק חיל חטא (י"ב) ואל תתמה על אמרו יקבצנו, כי אין כתוב יקבצנו בכונה ראשונה, וכבר ידוע להכמים מה ענין הכונה הראשונה והשנית, או מה ענין מה שבעצם ומה שבמקרה: (13) ובקום רשעים יתפס אדם. ובמקום אחר עוד כתיב: יסתר אדם. (פסוק כ"ח) כי הרבר הנסתר הוא המחופש: (16) מושל רשע על עם דל: הנה זאת ההרכבה, הרכבת תנאי וקשור כי זולתו אינו כן: (17) נגיד חסר תבונות ורב מעשקות וגו'. הנה כל המפרשים נבערה חכמתם על זה הפסוק, כי לא שתו לבם אל מלאכת הגיון אשר היא הישרות הדבור החצוני והפנימי. אמנם זה הפסוק מבואר, ופשוט למי שידע מעט ממלאכת הגיון, ואנחנו כבר קדם לנו באור, זה בקצרה. וזכרנו כמה פסוקים קדמו בזה הספר כמו זה, ובאור זה יותר, כי זה הפסוק הוא ממין שקצתו הפכי לקצתו, ושניהם

<sup>1</sup> נראה חסר 'יושב' וכן במשלי א'.



שוה לו: (ט) צופניה צפן רוח ושמן וג'. כמעט: מי אסף רוח בחפניו (ל' ד'), כי זה דבר בלתי איפשר, כן לא יוכל איש להסתיר ענין האשה הרעה בביתו, כי הומיה היא סוררת ורעה בשכנותיה, ומעט ושמן ימינו יקרא. זה משל אחר, כי מי שנושא בידו שמן המוכ, שהוא שמן המשחה הגה יורגש ריחו, לכל הקרובים לו, ולא יוכל להעלים זה, ומעט, יקרא, כמעט: ואמר לכל כי סכל הוא (קהלת י' ג'): (יז) ברזל בברזל יחד ואיש יחד פני רעהו. המעט ברזל מתחדד בברזל אחר, כמו שמנהג המכחים לעשות כן בסכינם, כן האיש מתחדד בחברו, בחברתו אם בלמד החכמות אם בעצות הצריכות: (יט) כמים הפנים. הוא מים מתוקני המלאכה נמצאים אצל המלכים והמלכות, לרחוץ פניהם כפי הנדרים וחולתם, שהם ממקורות ומחליקות וממייבות הגיה, כן יעשה לב האדם לבעליו, כמעט: לב שמח ייטיב נהג<sup>(1)</sup> (יז כ"ב): (כ) ואיש לפי מהללו. הגה מהללו שם מצורף אל הפועל, כי פירושו: לפי מה שהוא מהלל. כי נמצא: עוזבי תורה יהללו רשע (כ"ח ד'): (כג) ידוע תדע פני צאנך וג'. הגה מנהגם לא היה עסק חובות ומשכונות כמנהגנו, רק משוב הנהגתם היה לרעות צאן, רעה צאן עבדיך (בראשית מ"ז ג') ואמר שלמה: שאע"פ שיעלה האדם לנרולה ומלכות והוא החסן והגזר, לא יניח ידו ממנהגו מן העסק במחיה ובכלכלה, והוא שישיית לבו לעדרים, כי זה האומנות קיים, ויתר הענינים לא יתקיימו תמיד<sup>(2)</sup>: (כס) גלה חציר וג'. המעט כי עדרי הצאן מחייתם בדברים טבעיים כי יי נותן לבחמה לחמה, ואתה תזון ותחיה בס כי מהכבשים ידעה לבושך, כלומר, מצמרם וכן השאר:

### פרישה כח.

(ח) נסו ואין רודף רשע וג'. פירוש זה: הגה הרשע גם ואין רודף אותו, והצדיק יבטח ככפיר, והגה בזה הפסוק שני חלופים כי אמר: נסו, לשון רבים על הרשע שהוא לשון יחיד, ואמר: יבטח שהוא לשון יחיד על צדיקים שהוא לשון רבים, וזה ליכרון לנו כי שני הפנים נכונים, והענין בזה לפי דעת<sup>(3)</sup>, כי ידוע כי השם הכללי

(1) כן בלשוננו במשלי א'.

(2) וכן במשלי א'.

(3) ובמשלי א' מפרש זה מטעם אחר.

## משלי ב פרשה כז—כז

כלומר, שאיש ישק לרעהו ולכו כל עמו ורע עליו, כושיקהו אשר על<sup>1</sup>) עשו, ומעם כסף סיגים שאינו כסף נבחר: (כו) תכסה שנאה במשאון, המעם, כי האדם כשיש<sup>2</sup>) מעותיו לרעהו, בעת הצורך, הגה כזה יראה אל הרע שהנושה בו אוהבו, והוא באמת שונא גדול לו, ולכן אסרה התורה לעשות זה<sup>3</sup>), ולכן הפך כסוי השנאה, תהיה גלוי הרעה לכל, וזה מעם: בקהל, כלומר, לכל העם: (כז) כורה שוחה בה יפול וגי'. הגה לא זכר הגמשל, אבל זכר שתי הפעולות למשל, על דבר הקץ בעץ, ומלשיני דניאל ככבשן האש ובנוב אריות, ולכן זאת הגזרה אפשרית באחד ממיני האפשר השלשה<sup>4</sup>), כפי רצון האל ית', ואמנם גלילת האבן, הכונה לפי דעתי, שיניעה אצל מעלה נגד ראשו, ויחס לזה תנועה גלילית כי אינה ישרה בדקדוק, כי אין זה בידו לעשות בדקדוק, כי האבן לוקח נמייה והתגוללות, אמנם תשוב לרדת עליו דרך ישרה, כי זה מבעה, והנה זה המשל יאמר אצלנו: מי שירוק לשמים על ראשו ישוב: (כח) לשון שקר ישנא דכיו וגי'. הגה הדכא הוא השונא, כלומר, כי הנדכא הצריך לעזר קשה עליו מי שיליץ לו לשון שקר, כמעם: מתהלל במתת שקר, ונמשך לזה: ופה חלק יעשה מדחה. כאמרו: בחלק שפתייה תדיחנו ו' כ"א):

## פרשה כז.

(ד) אכזריות חמה ושמץ אף. המעם, הגה החמה הוא באמת אכזריות, והאף הוא שמץ גדול, ואמנם הקנאה קשה מכלם: (ט) ויתק רעהו מעצת נפש. כי המתיקות שישגי האדם ברעהו מעצתו, הגה הוא ישמח לב כשמן המוב הוא שמן המשחה וקמרת הסמים<sup>5</sup>): (יד) מברך רעהו בקול גדול וגי'. זה דרך הרמאים גונבי דעות, שהם שונאים ומראים עצמם כאוהבים, שמקדימין בשלום רעים בקול גדול, להראות שהם אוהבים גדולים: (טו) דלף מורד וגי'. נשתוה. הוא

<sup>1</sup>) אולי כונתו, הנקודי כמדרשים דל.

<sup>2</sup>) וכן במשלי א'.

<sup>3</sup>) ר"ל בנשך ובמרבית.

<sup>4</sup>) ר"ל אם בעץ יכשל או באש או בפי ארי.

<sup>5</sup>) וכן במשלי א'.

נמצאים לפסח<sup>1</sup>). אבל הם נמצאים בו בדלות ובהעדר השלמות, עד כי פעלתם — ואם אינה במלה ממנו לגמרי — היא על מדרגה פחותה ובלתי שלמה, כן ענין המשל בפי הכסילים: (ס) כצורו אבן במרגמה. האבן הזאת, היא מרגליות ואבן מוכה, לכן הושמה כצורו בנד. ומרגמה. הוא גל אבנים גדול אבני בנין, ואמר כי הנותן כבוד לכסיל הוא דומה לנותן צורו אבן מוכה תוך גל של אבנים, כי אע"פ שהמין אחד בכל אלו, רצוני, מין האדם כאחד, ומין האבן כאחד, הנה יש יתרון וחלוף מופלג בין איש לאיש, והוא עירוב כלתי מתדמה, ושהמוב ישכח ויאבד וירקב שמו בהתערבו עם רשע: (ט) חוח עלה ביד שכור ומשל וג'. הנה עשה למעלה (פסוק י) משל אחר: למשל בפי כסילים, לתכלית אחרת, והוא, שהיא בפי הכסילים, המדרגה פחותה, ועתה עושה משל אחר לתכלית אחרת, שהוא יותר מופלג, והוא שאינו נמצא בכסיל ממנו כלל מפריי, וגם מה שנמצא בו מזיק ומצר לו, וכאור זה, כי החוח הוא הקוץ אשר סביב השושנה והנה דרך האדם שחוא לוקח השושנה בידו ומריח בו, לרוב טוב ריחה, וכשהוא שכור אינו רואה ואינו יודע ויקח הקוץ שסביב השושנה בידו, ויריח בו ויחשוב שהוא השושנה ומריח בו ויעקוץ בחוטמיו, ויהיה לו קוץ מכאיב, והוא לא ירגיש כמה הצער הזה, כן המשל בפי הכסיל, אינו מועם כלל מן הפרי רק מן הקלוסה העוקצת, ומאשר סביבו, ויהיה נזוק בו בשומו אותו תוך פיו: (י) רב מחולל כל ושוכר כסיל וג'. יאמר, דרך המלכים ורבי המלך להמציא אצלם כל מיני בריות שונות, ונותנים שכר לכסילים שישתגעו ויתחוללו לפניהם, ויתנו שכר לכל עובדים, הולכי עלי דרך, שיבואו ויביא לפניהם דברים חדשים ופנים חדשות, והמעם, כי המושלים והנגידים יבלי ימיהם כאלו התענוגים ההכליים, ואין צרך לכאור אם זה טוב או רע, כי הוא מבואר בעצמו, וזאת הגזירה איפשרית מאדית, כי זה נמצא בשלמונים על הרוב: (יז) מחזיק באזני כלב וג'. הדמיון בזה שהוא פמציא לעצמו אויב ללא מעם, ועוד שעל כל פנים יהיה נזוק ונישך בזה הפעל: (יח) כמתלהלה, כמתעתע ומתחולל<sup>2</sup> ביריית זיקים וחצים והוא ממית בני אדם באלו, ויש שם מות שהוא תכלית הרע: (כ) שפתים דולקים וג'. נושקים, כי הם נדלקים ונדבקים יחד,

<sup>1</sup> וכן במשלי א'.

<sup>2</sup> וכן במחולל, ובמשלי א' משורש אחר.

ומקור שמימיהם. נובעים ונוזלים מעומק מופלג מקור מים חיים, והרשע יחמירם וירפושם, כי הוא יקלה ויבזה הצדיק בדבור ובמעשה בידים, וראוי לעשות הפך זה, והוא, להנהיג בם מנהג כבוד ושפירה מעולה מכל מנהג בתכלית ההשתדלות, ולא נוכל כזה לעשות יותר מדאי, לכן אחר שהפליג ברוע הענין אשר יהיה בזמן שהצדיק החכם השלם נופל ביד הסכלים הרעים, יאמר פסוק אחר, להודיענו, איך ראוי הפך זהו והמשיל זה באכול הדבש, כי הדבש אעפ"י שהוא המזון היותר ערב ושיחיה, הנה ההפלה ברבוי אכילתו איננו טוב, כי נוכל לאכול ממנו יותר מדאי ויזיק לנו, כמו שקדם למעלה, אמנם לא נוכל לעשות בכבוד השלמים יותר מדאי, וכל עוד שנרבה ונפליג בכבודם אינו מזיק לנו, אבל מועיל לנו, כי הוא כבוד לנו וזהו אמרו: וחקר כבודם כבוד, כי חקר הוא הפלגת הענין ותכליתו האחרון, והנה הכבוד שנכבד אנחנו את השלמים הוא הפך: צדיק קט לפני רשע.

### פרשה כו.

(ד) אל תען כסיל וג'. ענה כסיל. הנה שלמה החכם סמך אלו הפסוקים המתנגדים, זה אחר זה, להראותנו מבע הספר הזה, וילמד הסתום מן המפורש, וביאור זה כמו שקדם לנו כי גזרות זה הספר רבם אפשריות, והנה האפשרי שלשה מינים, ונמשך זה, כי תחת ההפכיות צודקות יחד בכל חומר, ויותר מכואר בחמר האפשר, כאמרנו על דרך משל: קצת האדם לבן, וקצת האדם איננו לבן, לכן כמו זה יצדק לומר: קצת הכסיל אין ראוי לענות לו, וקצת הכסיל ראוי לענות לו, לכן הטיב שלמה כאשר צוה לנו: אל תען כסיל, וענה כסיל, כי אין הכרח שיזכור קצת, וזה ענין מסור לחכמים לאיזוח מין מן הכסיל אין ראוי לענות, ולאי זה ראוי, כי הכסילות סוג למינים אין מספר, גם מתחלף לפי הזמן ולפי ענין הסכלות, והכל צריך לדקדק, ומזה המין הרבה בספר קהלת שאמרו: שדרכיו סותרין זה את זה (שבת לא:), וחלילה, וכבר רמז על זה רבינו משה, ומעתה תבין בני, אם נתן יי' לך לב לדעת כמה סודות עמוקות בכל המקרא, ודע זה: (ו) שלא דברים ביד כסיל. כי השליח קל ברגליו: (ז) דליו שוקים מפסח ומשל בפי כסילים. הנה דליו, כמו: דללו וחרבו (ישעיה י"ט ו') מטעם דל ושפל ועני, והמעם, כי השוקים הם

עושים כל מיני השחתה בדרכים משונים, כי המפיץ הוא המפיץ יפוצץ סלע, והחרב הוא החותך, והחץ דוקר, ומה יש עוד? (יט) שן רעה ורגל מזעזעת. ידוע כי האדם בוסח בשניו וברגליו במהלכו לכל צרכו, וכאשר שניו תשברנה, כשיתחיל לאכול, ורגליו ימערדו כשיתחיל ללכת כאשר שמה הרוח, הנה כוזבו ובמלכו במחוננו, כן מבטח בוגד ביום צרה, כלומר, כי כל אדם יבטח וישען בעת צרתו להעזר מאוהבו, ואם אוהבו זה הוא בוגד, אוי לו, והנה מבטח בזה, הוא שם סמוך אל הפעול: (כ) מעדה כגד ביום קרה וגו'. הנה בזה שני משלים. והם, מעדה כגד, וחמץ על נתר, כדרך פסוק: כחמץ לשנים וכעשן לעינים, והנה מעדה מטעם עדי, והענין כי בימי החורף והקור אין ראוי לשאת בגדי שש זהב וארגמן, ואם הם דברים נאים ועדי יפה מאד, אין זה בעתו, כן הוא שר בשירים על לב רע, כלומר, שישירו המשווררים לפני איש שיש לו מצוקות ודאגות בלבו, כמעט: ודחון לא הנעל קדמוהי (דניאל ו' י"ט): ואמנם משל חומץ על נתר, לא נודע אצלי בו יחס עצמי, מצד כי נתר מסופק אצלינו מהו, ואיך שיהיה, הנה המשל בזה הוא, שהחומץ לא יעשה פעל בנתר, או יעשה פעל מכאיב ומשחית, כן יקוץ ויכאב האיש הנכאב לכב, בשמיעת שירים ונגונים כאמרו: ואם אשמע בקול שרים ושרות (ש"ב י"ט ל"ו): (כז) כי נחלים אתה חתה על ראשו. כי יצר לו מאד, כי בעיניו יראה שנפל לצורך חייו בידי שונאו. וי"י ישלם לך. מה שתוציא, כי תעביר על מדותיך: (כח) רוח צפון תחולל גשם. כי הרוח הצפונית — כמו שהתבאר באותות עליונות — תדיח ותאסף האדים בדרום, עד שיעשה שם הוי"ה תמציא הגשמים, כן לשון סתר תחולל ותמציא ותבנה (?) פנים נזעמים, ומעם, לשון סתר לשון הרע והרכילות כי יוכא לאדם: (כט) מים קרים על גפשי עיפה. כי העיפה הוא צמא ישתוקק למים קרים, כי חום ויובש הלב גובר בו, כן האדם כשיהיה לו הענין מה בארץ רחוקה, אם בן אם אח אם עסק אחר, שיהיה לכו הומה עליו: (כו) צדיק קם לפני רשע. כי הצדיק הוא מקור מים חיים, ומעין טוב נובע: (כז) אבל רבש הרבות לא טוב וחקר כבודם כבוד. אין בכל משלי מלה נפלאה כזאת, רצוני, אמרו: כבודם, כי לא זכר פרמים ואישים, שאליהם ירמוז במלת כבודם, ומדעתי הוא רומז לצדיק קדם זכרו, רצוני, כלל הצדיקים וסוגם שהם אישים רבים, וזה כי כוון שלמה להוכיחנו וללמדנו, איך ראוי שנעשה להם הסך מה שיעשו להם הרשעים, וזה כי הם, מַעֲלֵי:

ודע עוד, כי נאמר כמה שאחר המבע, כי הדומה, והוא הוא<sup>(1)</sup>, הם ענינים נאמרים מצד הדמיון, אף בסוג רחוק מאד, לכן אמרנו על דרך משל: דָּרָךְ דָּרָךְ על אספיו, הוא תפוח זהב, הוא מטבע, הוא הוא. ואמרנו, דָּרָךְ דָּרָךְ, הוא כתפוח זהב, הוא מטבע הדומה. כי אמרנו כתפוח, פרושו כדמיון התפוח, והנה אין הכרל בזה הענין בין אמרנו: הוא הוא, ובין אמרנו: הוא כמוהו, ולכן אין הכרל בין אמרנו: העצל לשולחיו הוא חומץ לשנים, ובין אמרנו: העצל לשולחיו הוא כחומץ לשנים, רק שהראשון הולך על דרך: הוא הוא, והשני על דרך, הדומה, אבל העולה בענין אחד, והקש על זה.

והנה זה המשל, רצוני, תפוחי זהב במשכיות כסף. כבר פרשו החכם השלם רבינו משה ז"ל<sup>(2)</sup> והטיב בו מאוד, וכבר הודעתוך כי לא נוצרתי להעתיק ספרים ופירושים: (יג) נזם זהב וחלי כתם וני. הנה מוכיח חכם, יש בו קדימה ואיחור כי מעמו, חכם מוכיח, כמו, עמד ראובן, ראובן עמד, שנזכר בספר מליצה, והנה זה המשל מבואר ענינו, ואין בו עומק אחר, רק כמו שזנז הזהב הוא עדי מיפה לנושא, כן החכם המוכיח, מעדה ומיפה בעל האוזן השומעת למוסריו, אבל אמר, אזן, כי הזנז באזן ומה מאד מופלג זה, כי דרך ההמון לשאת נזם הזהב באזנים לעדי בחיצונים וליפיותה ולנאותה לעיני השמש, ואין ערי וגוי יפוי באזנים על דרך האמת כנשאה תוכחת חכמה: (יד) כצנת שלג ביום קציר וני. גם זה מבואר, וענינו כי פעל קרירות חתיכת שלג לשים אותה בפה, ביום חום, להשקיש הצמא וחום הנפשות, כן פעל ענין הציר הנאמן שיעשה לשולחיו, ואמר: ונפש אדניו ישיב כמו יניח<sup>(3)</sup>, או ממעם: והשיבו אשכר<sup>(4)</sup>, כי נפש הציר תעמוד ותמלא מקום נפש אדניו: (טו) נשיאים ורוח וגשם אין וני. ידוע, כי אחרי העננים ורוח, נוחיל לגשם, כן אחר שיתחלל האדם לתת לנו מתנות, הנה נוחיל לאותן המתנות, והפליג דרך צחות המליצה לומר. רוח. כי רוח נזרע להביל: (טז) אכול בִּדְדִי. אכול ספקך, כי הוא שם דמיון ראשון, וזה הספוק משל לספוק הבא אחריו: מפיץ וחרב וחץ שנון. הם שלשה כלים

(1) ר"ל, זה כזה, והוא הוא.

(2) בהקדמתו למרג.

(3) וכן במשלי א'.

(4) צ"ל מנחה ישיבו (תהלים ע"ב ו').

קצת רואי פניו תמיד ואנשי עצתו יִתְקַדּוּ ויושג, והנה עם כל זה הוא קשה בתכלית הקושי, עד שיתכן לומר עליו: אין חקר, אבל להיותו אפשרי אחר הקושי, המשיל זה: בשמים לרום וארץ לעומק. כי ידוע שהוא ענין מושג, אבל בקושי: (ד) הגו סיגים מכסף וג'. כבר הודעתך שאין אנו חורשין סמוכין בזה הספר, אם בקצתם הודענו כי סמיכות קצת פסוקים היה ראוי, וגם אלו מזה המין, כי: הגו סוגים מכסף ויצא לצורף כלי, הוא משל לפסוק הבא אחריו, כמו חצי פסוק: גזם זהב כאף חזיר לחציו האחר, הבא אחריו, והכל נכון בלשון: (ט) פן מה תעשה באחריתה וג'. זה הפלגה, כי לא אמר פן מה יעשה, והמעם ואע"פ שידך תקפה ואתה כביר כח, ולא תירא ממה שיעשה איש ריבך, אבל ראוי שתירא ממה שתעשה, כי אולי תהרגנו, או זולת זה מענינים קשים ימשכו באחרית מן הריב: (י) ריבך ריב את רעך וג'. דרך סכלי הזמן כי האחים והחברים אשר מצד קורבתם יגלו סודם איש אל רעהו, הנה כשיזדמן שיתקעם אחד מהם חברו, לאיזה סבה מדברי ריבות העולם, כי אז יגלה כל מה שנודע אצלו מסודות רעהו, לזה בעצמות<sup>1</sup> אמר שלמה: ריבך ריב וג' וסודו אל תגל, רק אמר וסוד אחר אל תגל, כי היתה המצוה יותר כוללת: (י) ודבתך לא תשוב, כבר הודעתך, כי מהדברים העמוקים במקרא ומהדרכים המסוכנים, הוא להשמר מה השם הסמוך אל הפועל, ומהו הסמוך אל הפועל, לכן אמרנו על דרך משל, ודבתך, יתכן היותו דבת המדבר, ויתכן היותו דבת המדובר בו, ואולם בזה פרושו דבת המדבר, כי בזה סמך אל הפועל, כלומר, כי כאשר גלית סוד רעך אשר הפקיד אצלך בעת האהבה, הנה השומעים יגידו על זה, כי יאמרו: ראה זה גלה ופרסם בעת כעסו, מה שהפקיד לו בסוד רעהו בעת אהבתו, הפקידו לו מחר סודותיהם ואתה לא תוכל להשיב אחור דבתך הרעה, רצוני, מה שגלית מסודותיו: (יא) תפוחי זהב במשכיות כסף וג'. כבר הודעתך, כי זה המין הוא אחד ממניי הספר הזה, וזה הולך דרך חידת, כמו שאמר: דברי הכמים וחידותם. וזה כענין חידת שמשון, מהאוכל יצא מאכל, (שופטים י"ד י"ד) וכן חידות יחזקאל שהמשיל נבוכדנצר לנשר (יחזקאל י"ז ג') ורבים כן בספרי הנביאים, וכל זה מבואר, ואמת כי זה הקונדרוס אשר העתיקו אנשי חזקיה, הנה רובו הולך על סדור זה המין.

<sup>1</sup> נראה חסר 'לא'.

## פרשה כה.

(ב) גם אלה משלי שלמה. זה ער גיכ<sup>1</sup>), כי שלמה לא חבר הספר כלו כסדר, אבל היה אומר או כותב מאמריו בסידורו, קצתו היום וקצתו אחר שנה או שנתיים, ואחר אם בימיו או אחריו העתיקו אנשי ירושלים מאמריו, עד שאלו האחרונים לא העתיקו עד בא הזקיה מלך יהודה, כי חזקיה חכם גדול היה, ונראה שחפשו באוצרותיו את אנשיו, ומצאו זה הקונדרוס והעתיקוהו וחברוהו אל מה שקדם: (ג) כבוד אלהים הסתר דבר. כבר הודעתך כמה פעמים כי השמות מהם מצורפים עם הפועל ומהם עם הפועל, לכן כבוד אלהים, הוא סובל שני אלו כמו: קללת אלהים (דברים ט"ז) וכן: הסתר דבר וחקור דבר, ויתכן שאלהים ומלכים הם המסתירים והחוקרים, ויתכן שהם הנפעלים. ולפי דעתי כי אלהים והמלכים הם בזה המכובדים והמוסתרים והחוקרים, ונמצא: וכבוד יי מלא (שמות ט' ל"ד ל"ה), וכן באדם: את כל הכבוד הזה (בראשית ל"א א') והעולה בזה אחר, ופירוש זה, כי החקירה היא הפך ההסתרה<sup>2</sup>, כי החקירה הוא השגות הנסתר כמו: אני יי חוקר לב (ירמיה י"ז י') הלא אלהים יחקר זאת (תהלים ט"ד כ"ב).

והנה הסתר וחקור, הם שמות דמיונים ראשונים ומקורים, וזה כאלו אמר: כבוד אלהים הוא דבר נסתר, כלומר הוא ממין הדברים הנסתרים, כי הוא בלתי מושג לעולם, כי לא נוכל לכבדו יתברך כראוי לו, או לא יושג כבודו ויקרו, ואמנם כבוד מלכים הוא דבר מושג אחר החפוש וההשתדלות המופלג, ויהיה אמרו: הסתר דבר, כאלו אמר: דבר נסתר, וכן אמרו: חקור דבר, מעמו הוא דבר נחקר. והנה שלמה אחר שאמר שכבוד מלכים הוא דבר נחקר, רצוני, מושג אחר החקירה המופלגת, יאמר<sup>3</sup> כי יש בס דבר, אחר בלתי מושג לעולם, והוא: לבם ורצונם, כי עקוב הלב מכל מי ידענו, ויותר מכלם לב המלכים בהפלגה מבוארת. וזה הוא אמרו: ולב מלכים אין חקר.

והנה ידוע ממלאכת ההגיון כי הקשה מציאותו יאמר עליו: נמנע מציאותו, ולכן<sup>4</sup>) . . . על לב מלכים, ואם יתכן שמא

<sup>1</sup> וכן במשלי א'.

<sup>2</sup> ועיין במשלי א'.

<sup>3</sup> ר"ל בפסוק ג'.

<sup>4</sup> נראה חסרון, אמר אין חקר.



## פרשה כד.

(ח) גבר חכם בעז: הוא בעז: (ו) כי בתחבולות תעשה וג'. זה נמשך עם מה שלפניו, כי הוא כנתינת מעם למה שאמר בפסוק שלפניו: (ח) מחשב להרע. המעם, המבקש חשבונות רבים בעסקי הזמן ועמל כם תמיד, והוא הנקרא רשע, כי הוא רב התנועה, ואמנם מלת לו, הוא, או דבוקה עם להרע או עם בעל, וזה תלוי במעם בעלי המסורות, כי אין אחריהם פירוש חדש והנה יש אתנו ספרים שבמלת לו, מרחא, ויש מאריך, לכן אם יש בו מרחא, יהיה פירוש להרע לו כמו לעצמו, כמעם: עשר שמר לבעליו לרעתו, (קהלת ה' י"ב), ואם יש בו מאריך, פירשו כאלו אמר: יקראו לו בעל מזימות: (ט) ותועבת. אינו סמוך<sup>1</sup>) ומעמו: ותועבה הוא לאדם לץ, כלומר התיעוב וחשיקין נמצא בו, הפך: נמצא בו דבר טוב (מ"א י"ד י"ג): (י) התרפית ביום צרה. דרך גזום ותמה, כלומר, התרפה ירך מעוזב, צר כוחך, ממעם: צר לי המקום ישעיה מ"ט כ'): (יא) אם תחשוך. המעם, שיחיו אלו ממים להרג אם תכנע מעוזר להם: (טו) אל תארכ רשע. רמז במלת תארוך לנוכח הרשע הסמוך לו: (כ) לרע. לאיש הרע: (כא) ירא את יי בני ומלך ועם שונים וג'. הגה שונים ממעם שנים, ולכן יאמר אח"כ (כב) ופיד שניהם מי יודע. וזה הענין הוא חבור שנים אנשים עם אשה אחת בהבור מגונה, ואין ראוי לגלות דבר ערוה, ומזה אמר ישעיה: אחת אחת בתוך (ישעיה ס"ו י"ז) כי יתיחדו כן בגנות בארץ ההוא, וגם היום כן מנהגם כאשר ידע זה מי שחלך בארץ ההוא, ואם אמת כי שנים משכבות אשר באשה אינו אסור בדת הישמעאלים, גם לא בדתינו בעונותינו, כי משפט אלהי הארץ הכריח לזה, הגה זה הענין המכוער מרוחק ויוסרו עליו המנהיגים, לכן אמר: ומלך. עם יי, ואמר זה הענין שלמה ברמז כמו שאמר ישעיה, כי כן ראוי ואמת, כי הכרח הפירוש<sup>2</sup>) הביאני להרחיב מעט, ולכן קצרתי וסתמתי גם אני, ומעם: ופיד שניהם מי יודע. כלומר, כי יהיה בפתע פתאום ולא יורגשו כמעם: כעבור סופה ואין רשע י' כיה).

<sup>1</sup> וכן במשלי א'.

<sup>2</sup> מי חכם ויבין ההכרח הזה, לבקש ממרחק ביאור הפסוק הזה בדבר ערוה, ויותר מדי תקע עצמו בזה לרגל המשט, עד כי שטט לו את הרגל.

הסבין, שהוא מוכן בידו לחתוך הלחם והבשר, כאלו אמר: אל תשלח ירך עם הסבין, לחתוך המזון לאכול, אבל שימחו בלועך, הוא תוך הפה ונשכחו בשניך, אם בעל נפש-אתה, כלומר, אם אינך אבן וזה הפלגת דבור, אבל הכונה, אם בעל נפש ברעת אתה: (ז) מבינתך חדל. זאת הבינה, הוא מבקשת חשבונות רבים, בו רמז לעושר: (ח) תקיאנה. אינו צווי אכל מאמר גוזר עתיד, כי ייעד לו שלמה, שלא ישאר במעיו, כי הוא פת רעה ופת סובין: ושחת דבריך הנעימים. המעם, והנה כבר שחת דבריך הנעימים, כאשר דברת עמו על השלחן כאשר אכלת אתו, כי כן דרך כל אנשים מתקבצים בסעודה אחת, לזכר יחד, כאמרו: ועל שלחן אחד כוב ירכו (דניאל י"א כ"ז) לכן הפליג שלמה ואמר: ראה כמה הפסדת בסעודה זו, כי פתך שאכלת הנה תקיאנה, ודבריך הנעימים שדברת באזנו מדברי חכמה ומוסר, כראוי לך, הנה שחת אותם, כמו שאמר החכם אל תמסרו חכמה למי שאינה מאנשיה כי תחמסוה<sup>(1)</sup> ונמשך לזה בכלל: באזני כסיל אל תדבר כי יכזו ונ': (יד) ונפשו משאול תציל. אינו גהנם אבל הקבר והמות, כי על הסכל כתוב: למה תמות בלא עתך (קהלת ו' י"ז), כי אין הכרח שיחיה תציל לעולם, כי הנזרות מהם מציאות, שהם זמניות זמן מה, כמו שידוע לבעלי ההגיון: (י"ז) כי אם ביראת יי כל היום. המעם, תהיה כל היום, כלומר, תמצא אתה כן תמיד: (י"ח) כי אם יש אחרית ונ'. ידוע לבעלי ההגיון כי הנזרה היוצאת במלת אם דרך חקש התנאי נכון לקצר, ושלא יזכר הגשנה והעולה בכונה, כאלו אמר: כי באמת יש לך אחרית בסתם ובמוחלט, כלומר, מוכה, וזה כאלו: אם יש, יש אחרית, כי מלת יש לשנים: (י"ט) ואשר. ידרוך: (כ) וקרעים: כגדים קרועים, ובלויי סחבות: (כג) ואל תמכור, כי ענין המכירה, היא השלוח והגרוש מרשותו: (ל) לבאים לחקור ממסך. לבאים מארץ אחרת<sup>(2)</sup> או מעיר לחקור אם ימצאו יין טוב, או כאשר הוגד להם במקום פלוני יש יין מופלג, ירוצו ויבאו עד המקום ההוא, כמו שיש מעשים בכל יום בין הגוים: (ל"ב) כי יתהלך במישורים. כמעם: הלך לדורי למישורים (שה"ש ו' ו'). כי יין הרקח הדק כי יותן בכוס, יראו בו גוים מתנועעים אצל מעלה קוים ישרים, והיין העב גם החמר הוא עכור ויתנועעו בו קוים מעוותים מבלבלים, וזה אנו רואים תמיד.

(1) וכן במשלי א' זה המאמר.

(2) וכן במשלי א'.

העזות הוא בפניו ומצחו נחושה: (ב) לנגד י"י. כי כל מחשבות אדם הבל, זולתו יתברך, ונמשך לזה, עשה משל אחר, והוא: סוס מוכן למלחמה וג'.

### פרשה כב.

(ה) צנים ופחים וג'. הנה פחים תאר לצנים, בצדי הדרכים, שההולך עליהם נאחז בם כמו הפחים, ואמר: כי אלו נמצאים בדרך עקש: (ז) ועבר לזה לאיש מלוה. כאלו אמר: ולזה הוא עבד לאיש מלוה, והכל נכון בלשון: (ח) ושבט עברתו. בעבור שזכר בזה, זריעה וקצירה, דרך השאלה, אמר: שבט הדישה, כמעט: בשבט יודש: (י) דין. כי הוא נעשה על ריב: (יא) חן שפתי. הוא נשוא. ורעהו מלך. נושא אחר, כלומר, דומה למלך, כמעט: חבר הוא לאיש משחית (י"ח כ"ד): (יז) עושק דל להרבות לו וג'. הנה בזה הפסוק נשוא אחד לבד, והוא: אך למחסור. ואולם בזה שני נושאים, האחד: עושק דל. להרבות לו, והשני: נותן לעשיר, והנה להרבות לו, שמעמו לעצמו אינו עקר, רק דרך צחות מליצה, לומר שהוא מכיון להרבות לעצמו, ואחריתו יהיה לחסרון, והכונה כאלו אמר: הנה העושק דל, והנותן לעשיר, הנה כל אחד מאלו יבא לחסרון ועוני, ובמקום אחר כתוב: נותן לרש אין מחסור (כ"ה כ"ז), כי הוא הראוי: (כב) אל תגזול דל כי דל הוא. להיותו דל דכא ושפל רוח, ואין לו עוז כי בזה יבטחו המצרים לו: (כז) למה יקח משכבך מתחתך. זה אחרית ההתמשכנות כאשר הלכו להם יתר החפצים: (כט) איש מהיר במלאכתו. מהיר הוא החרוץ. ואינו כמו נמהר<sup>2</sup>, כי אותו מנפעל שקבל שנוי, והפעלות מן המחירות וכל הפעלות רע: חשכים. תאר ראוי לשפלים, כי יש יתרון לגדלה על השפלות, כיתרון האור מן החושך:

### פרשה כג.

(ב) בין תבין את אשר לסניך. הוא המושל, שמבקעו שנראין כאוהבים, ואינם אוהבים: (ג) ושמת סכין בלועך. שלא יאכל, וזכר

<sup>(1)</sup> וכן במשלי א.

<sup>(2)</sup> וכן לשונו במשלי א.

שם דמיון ראשון העולה בענין אחד, כי הכונה לדבר על המתקדשים והמטהרים, דרך אונאה וגניבה, ומראים לעינים ולחיצון שחם נקיים וממורקים, ובקרבים ארבים, ואמר תמרוק דרך השאלה, כי הוא נעשה להחליק העור וחיצון הגוף, ולהדביק כל חבורה ופצע, והפליג לומר כי תמרוק ברע הוא הפך טבע התמרוק, כי הוא עושה באמת חבורות ופצעים בחיצון הגוף, ולא זה לבד, אבל יעשה גם מכות של חלל.

### פרשה כא.

(ב) פלגי מים. הם השבילים הקמנים, אשר יפרדו אנה ואנה, אשר קל לנמותם לאשר נרצה: (ח) הפהכפך דרך איש זור. כאלו אמר: דרך איש הפהכפך, כלומר, כן אנשים רבים, ואלו אמר: יש דרך איש, היה יותר מכואר. וכבר הודעתך, כי גזרות זה הספר, יש מהם אפשרויות אשר על הרוכ, ויש מאשר על השווי, ויש מאשר על המעט, ופעמים כתוב בהם בפירוש יש. כמו: יש מסור: יש דרך ישר. ויש מתעשר. ופעמים ישמים זכירת יש, ואמנם הכונה, כאלו יהיה כתוב, כי אין צורך שיהיה כתוב. ואמנם זה לפי דעתי, רצוני, אמרו: הפהכפך דרך איש זור, הגה זאת הגזירה אפשרית על רוב, כי כל בני הזמן כן הם, ודי אם ימלט אחד מאלף. ואמר דוד: כלו סג יחדו נאלחו וג' (תהלים נ"ד): (יג) יקח דעת. רמז יקח לחכם: (יז) מסלף רשעים לרע. המעט, ישלח מעל פניו ויצאו: (י"ד) חמה עזה. יכפה חמה עזה: ומחתה. והוא מחתה, הפך שמחה: (י"ז) איש מחסור אוהב שמחה. הגה אלו מתהפכים, וזה, כי באמת עיקר הכונה בזה שאוהב שמחה, הוא הנושא, כלומר, כי מי שיאהב בשמחה, כמעט אוהב יין ושמן, הגה היא יבוא למחסור, כי זה הפסוק כלו לענין אחד, אבל עם זה הוא מתהפך, כי איש מחסור אוהב שמחה, כי האיש, בחיותו עשיר מרוד בעסקיו ובקניניו, וכאשר יעני אין לו במה יתעסק, ויכלה ימיו לשמוח ולצחוק ולעשות שירים וחרוזות, כאשר יאמר משל הקדמוני (? . . . <sup>1</sup>). (כט) ואיש שומע. בסתם ובמחלטה, ומעמו שומע לאמת: (כט) העז איש רשע בפניו. הכני לרשע, כלומר

<sup>1</sup> חסר המשל בכ"י.

ישים פניו לבקש עזר מאשר כבר היו נעזרים ממנו, והוא לא ימצא רק אנשי כוזב ואנשים אינם בני אמונים, כי לא ישיבו לו גמול הראוי: (כג) ושבע ילין. רמז לאשר לו יראת יי'. בל יפקד רע. לא יזכר ברע: (כד) בצלחת. הוא הקערה שבתוכה המאכל: (כו) חדל בני לשמוע מוסר לשנות מאמרי דעת. המעם, מוסר שהוא לשנות, כמעם מוסר אוילים: (כח) יליץ משפט. ממעם ליצנות:

## פרישה כ.

(ו) רב אדם יקרא וג'. כמעם תאות אדם חסדו. וכבר פרשתיו: (י) אבן ואבן וג'. גם שניהם. כי הם שני מינים, האחד משקולות, והאחד מדידות, וכן אזן שומעת ועין רואה וג' גם שניהם. הם שני מיני חושים: (יא) יתנכר. הגה התנכר, או יכיר ויוכר, משרש נכר<sup>1</sup> שענינו הברל ויחוד: (טו) יש זהב. כלומר הגה במציאות יש זהב ופנינים, ואולם אין חפץ יקר, כשפתי דעת: (טז) וכעד נכריה. כי אמר זר לאיש, אמר: נכריה לאשה. כי מהכל ראוי להשמר: (יט) ולפוחה שפתיו. ולפוחה סמוך אל שפתיו, כמעם אויל שפתים: (כ) מוקש אדם ילע קדש וג'. מעם קדש<sup>2</sup> כמו: קדשי מזבח, או הקדשות שיעשה האדם, וכן נדרים הם דברים מוקדשים, ואמר כי האדם כאשר ישתבשו עניניו ותמוט ידו, ישלח ידו להנות מן הקדשים וההקדשות והנדרים שעשה הוא, או אבותיו לקהל או לעניים לגבוה בעת הצלחתם, וזה מעשים בכל יום: (כו) וישב עליהם אופן. המעם האופן הראוי להם, כמעם דבר דבור על אפניו: (כח) וסעד כסדר כסאו. כי חזק כסאו תלוי בחסד יותר: (ל) חבורות פצע תמרוק ברע וג'. הגה תמרוק ברע הוא הנושא לבר, ויתר המלות נשואות עליו, כאלו אמר, התמרוק ברע, הוא חבורות פצע ומכות חדרי כמין, והנה ידוע כי פצע קשה מחבורה, אבל שניהם בחיצון הגוף, והנה סמך חבורות לפצע, לכאור שהחבורות קשות, עד שהגיעו לגדר הפצע, כי אין הברל בין אמרנו פצע, ובין אמרנו חבורת פצע, ואמנם, מכות חדרי כמין, הם בפנימי הגוף, רצוני, מכה של חלל, והנה ברע, אם שהוא שם נגזר לאיש הרע, או הוא

<sup>1</sup> ועיין כפות כסף. רות ב' י'.

בירים אבל הוא אח למשחית, כלומר, דומה לו מאד, ובמקום אחר כתיב: חבר הוא לאיש משחית (כ"ח כ"ד: (י"ד) רוח איש יכלכל וג'. המעם בהיות הרוח בכחו ובחזקו, הפך, רוח נכאה: (יט) ובין עצומים. הם בעלי הריב שהם בעלי טענות חזקות כמעט: הנישו עצומותיכם (ישעיה מ"א י"א): (יט) אח נפשע מקרית עז. הנה אח נפשע. הוא הרכבת תנאי וקשור ושניהם נושא, כי טעמו אח נפשע. כלומר, מורד באחיו, הוא יותר מקרית עז, כלומר, יותר עז, כי המים בעברי כן ענינה: (כא) מות וחיים ביד הלשון. כי בלשונו יאמר אם תועלתו אם נזקו. לכן ואוהביה יאכל פריה, כלומר אוהבי הלשון יאכלוה, רצוני, שנושכים בשניהם לשונם וידביקוה אל חכם ולא ידברו כלל, וזה פריה הנאכל ממנה, כי מי יודע איזה יכשר. (כב) מצא אשה, בסתם ובמחלמ הראויה וההגונה: (כד) איש רעים להתרועע. הוא להתרועע, כלומר ליהנות בחברה, וגמשך לזה: ויש אוהב דבק מאח.

### פרשה יט.

(א) טוב רש הולך בתומו וג'. כי כסיל ועשיר צדמות שמות נרדפים, כמו שפרשנו למעלה, ע"פ: עמרת חכמים עשרם. (י"ד כ"ד) והער הגאמן עוד אמרו במקום אחר: טוב רש הולך בתמו מעקש דרכים והוא כסיל<sup>1</sup>). (כ"ח ו') כאלו אמר: והוא עשיר, כי העשיר מצד עצמו, מתחייב מן הכסילות: (ג) ואץ ברגלים. הוא הנמהר במחלכו ובעסקיו כי בהכרח יכשל: (ז) מרדף אמרים לא חמה. המעם מרדפים תועלת במעשה, לכן לא יתדרפו אחריו רק בעת עשרו, ויעזבוהו כי יהיה רש, כי הם דברים בלא מעות: (טו) עצלה תפיל. תביא לתרדמה, כי העצל יישן תמיד על מטתו, ולא יתעסק בצרכיו: ונפש רמיה. כמעם כף רמיה: (טז) בזה דרכיו. שאינו משגיח במה שהוא צריך לו וראוי: (יז) ישלם. האל: (יח) ואל המיתו אל תשא נפשך. הוא צווי או גזרה, ואיך שיהיה, טעמו כמעם כי תכנו בשכמ לא ימות כאלו אמר, לא תחמה, ולא תפחד שימות בעבור יסורך: (כג) תאות אדם חסדו וג'. הנה זה כאמרו עוד: רב אדם יקרא איש חסדו וג', והמעם כי רוב תאות בני הזמן לחסדו, כלומר, לאנשים אשר עשו חסד להם, כי יצטרך להם, וזה כי האדם כשיצטרך לעזר,

<sup>1</sup> גם זה אנב חריפתא כי שם: מעקש דרכים והוא עשיר.

ראשית מדון הוא כמו פומר מים, שישתלחו המים פתאם. ולפני התגלע הריב נמוש, זהו צווי משלמה לבנו, בעבור שהמדון הוא כפומר מים. ומעם התגלע, התפשט: (יז) למה זה מחיר וג'. אין זה מאמר שלמה כמצמער על ענין זה, וכבר פרשנו ענין זה לפנים: (יז) בכל עת אהב וג'. אם בעת הצרה אם בעת ההצלחה: ואח לצרה יולד. אז יבחן, והנה אח קרוב מרע: (יט) מגביה פתחו. זה יותר מבואר בארץ ההוא, שכל בתיים בפתחים שפלים; וזלת פתחי השרים: (כד) את פני מבין וג'. לחכמה, כלומר להתחכם ולהשיג לבד, ולא יביט מתי יכלה הספר או הענין, והפך זה ועיני כסיל בקצה הארץ. וזהו בקשת (?) שזכר רבינו משה<sup>(1)</sup>: (כו) גם ענוש לצדיק וג'. הנה הדבר מתואר מצד מה שהוא גובר בו, כי הצדיק תמיד אם יחמא פעם אחת, יאמר הצדיק חמא, ואם אינו צדיק אז באותו הענין, והנה ראוי לשופט שיענוש בממון ויכה בשומים ברה"י ויסור לכל חוטא כפי רשעתו, ואמר שלמה, שראוי להעלים עין על הצדיק, אם דרך זרות יקרה לו עון, וכן על הנדיבים, וענין הפסוק הזה, כי לענוש גם לצדיק כמו שיעשה לרעים אינו טוב, וכן לחכות נדיבים, על דרך יושר ודין, כמו שיעשה לנבלים, אינו טוב, כי אין דין החמא, אשר על המעט, כמו אשר על הרוב: (כט) יקר רוח. כמעט: ודבר יי היה יקר (ש"א ג' א') הפך הזול. וזה כמעט: חושך אמריו, ומלת רוח כמו דבור, והנה מפיו יצא (איוב ל"ז ב'):

### פרשה יח.

(6) לתאווה יבקש נפרד. אמר לתאווה, בסתם ובמחלם, כלומר הראויה והנכונה באמת, הוא לתאווה האמת והידיעה, והנה נפרד הוא השלם המתפרד ומתרחק מכל בני אדם, ויתבודד בעיון, לכן: בכל תשיה יתגלע. כלומר, יתפשט ויתאחז, והפך זה: לא יחפון כסיל בתבונה כי אם בהתגלות לכו (י"ח ב'), בשוקים וברחובות בקבוצי בני אדם: (ג) ועם קלון חרפה. כמו תאר לאיש בעל הקלון, כאלו אמר: ועם איש קלון בא חרפה: (ט) גם מתרפה במלאכתו וג'. הנה בעל משחית, הוא המשחית קניניו בידים כאלו יאמר שהוא זורקם לים, ואמנם המתרפה<sup>(2)</sup> והמתעצל במלאכת עסקיו הנה אינו משחיתם

<sup>(1)</sup> במ"נ פליד מראשון.

<sup>(2)</sup> ונראה שצ"ל המתרפה.

פעלו למענהו, כלומר, לצרכו וחפצו, וגם רשע הגה יי פעלו והמציאו למענהו, והוא יום רעה, כלומר, ליום שייעד האל לעשות רעה למי ומי, ויהיה הרשע בידו כחרב וכחצים ביד גבור, כמו שאמר על נבוכדנצר, כי מפץ אתה לי וג' (ירמיה נ"א כ') ואחר פעל האל כורש ודריוש, ושחתו מלכות נבוכדנצר, וכל זה ידוע ענינו לחכמים, וזה הוא אחת מהסבות במציאות הרעים בעולם, וכבר האריך ע"ז רבינו משה בפתחת פי' המשנה: (ט) יד ליד לא ינקה. פרשתו: (ו) בחסד ואמת יכופר עון וג'. אע"פ שיתכן שיכופר עון ישרת לכל, רצוני, שיכופר עון בחסד ואמת וביראת יי וסוד מרע, הגה הנכון אצלי, כי אין זה כונת שלמה, רק שהגזרה האחת הוא: בחסד ואמת יכופר עון, והגזרה האחרת הוא: וביראת יי, יהיה סוד מרע, וכבר נאמר במליצה, כי מלות המציאות נכון השמטתם, כי הם לקשר, כמלות המעם: (ז) ברצות יי וג'. גם איביו ישרים אתו. זה יותר הצלחה מנצחו אותם, במלחמות ובטרדות, וזה ייעד האל לשלמה: כי שלום ושקט יהיה בימיו<sup>(1)</sup>: (כו) כי אכף עליו פיהו. כמעם: כל עמל אדם לפיהו (קהלת ו' ז') וזה הפסוק כלו נמשך לענין אחר, וכן פסוקים רבים בזאת הפרשה: (ל) קלה רעה. יגיע אל תכלית הרעה כמו: ויכלו השמים (בראשית ב' א'): (לז) שיבה. המעם לבון השערות בעת הראוי, והוא אז בשלמות דעתו: (לג) בחיק יוטל את הגורל. אינו מדבר על גורלות הנשים, ועמי הארץ בזמנינו זה, רק על חכמת הגורלות.

### פרשה יז.

(ד) מרע מקשיב. המעם, הוא מקשיב, והנה מרע תאר כמו: חנף ומרע (ישעיה ט"ז) שקר, כמו: שקרן: (ט) אבן חן השוחד וג'. הנה חן, עם בעיני, כמעם: ונח מצא חן בעיני יי (בראשית ו' ח'), אמנם בעליו יקרא בזה מקבל השוחד, אם שהוא הדיין, או אדם אחר, ואמנם יפנה וישכיל, רמז למתן השוחד: (ט) ושונה בדבר. כמעם: ונהפך בלשונו (פסוק כ'), ולכן יסדר ממנו אוהבו, כי לא יבטח בדבריו ובייעודיו: (יז) אך מרי. כמעם: סורר ומורה: (דברים כ"א יח) יבקש רע. בזה הוא שם דמיון ראשון: (יד) פומר מים. מונח על התרת סכר אמת המים, ומזה נאמר פמר רחם (שמות י"ג י"ב), ואמר. כי

(1) ציל: ושלום ושקט אתן על ישראל. דביהוא כיב חי.



נכון השטמתם, והעולה מזה, כי הצדקה תמיד, והחסד על חמאת, ירוממו האמה, ולכן, תרומם גוי, משרת לשתי הגזרות: (לס) תהיה מביש. למביש, כלומר, לעבד מביש.

### פרשה מז.

(ד) מרפא לשון. כמעט לשון רכה: (י) נעכרת. רמז לבית, כמו: עוכר ביתו (יז) וכבר הודעתך כי אין הברל בשום מקום, בין לשון זכר ובין לשון נקבה: (י) ולב כסילים. לא כן. זה ההתנגדות הוא ההתנגדות החיוב והשלילה, ומעט מזה המין בספר הזה: (י) מוסר רע. המוסר הוא רע, איך רע בזה, הוא מורכב הגדה וספור, לא הרכבת תנאי וקשור, ובוה ימעו כמה וכמה רבים חללים: (טו) משתה תמיד. במשתה: (כא) אולת שמחה. הנה שמחה בכאן מורכב הרכבת הגדה, כי מעט, הוא שמחה, ואין כענין זה אולת אדם, ואולת כסילים, כי אולת הרכבה הוא הרכבת תנאי וקשור, וזכור זה, והזהר בכל זה הספר: (כז) באין סוד. הוא באין סוד: תקום. רמז לסוג המחשבות: (כז) ורבר בעתו מה טוב. אין זה תלוי בשמחת המדבר, רק בדבור מצד עצמו: (כז) ארח חיים למעלה למשכיל. המעם, ארח חיים למשכיל, הוא למעלה, כלומר, לעלות תמיד ולהגיע למה שעליו, וכבר פרשנו זה: (כס) אלמנה. הנה אינה ממין הנאים אבל מהפכם: (כו) ומהורים אמרי נועם. ויתחייב מזה, שאינם תועבת יי: (כח) יהגה לענות. בסתם ובמוחלט, ענינו, לענות כראוי בנחת ולהשיב כהלכה: (ל) מאור עינים ישמח לב וג'. זה כמו ענין אחד: (לא) און שומעת. הנה שומעת בכאן מורכבת הרכבת תנאי, כמו: ראובן העברי, ואין בזה הפסוק רק גזרה אחת, כי אמרו: און שומעת תוכחת חיים הוא הנושא, ואמרו: בקרב חכמים תלין הוא הנושא ואין כן פסוק: תועבת יי מחשבות רע ומהורים אמרי נועם, שקדם זכרו, וזכור זה.

### פרשה מו.

(א) לאדם מערכי לב וג'. פירוש, כי לפעמים יערוך האדם בלבו, וכאשר יבין להוציאו בדיבורו החיצוני, מה שערך בלבו, יחמא בשפתיו: (ד) כל פעל יי למענהו וג'. הנה כל פעל, אין הרכבתם הרכבת תנאי וקשור, רק הרכבת הגדה וספור, כי פרושו, הכל יי

כי מה שהוא אולת יעתיקו לחכמה אבל עושר הכסילים נשאר על  
 מבצעו. וזהו אמרו: אולת כסילים לא תעתק אל הפכה, ולא יהיה לה  
 שנוי השם לעולם: (ב) חיי בשרים לב מרסא וגו'. הנה לב סמוך אל  
 מרסא, כלומר, לב רפיון, והמטעם לב רפה, ר"ל שירפה מחשבתו מקניני  
 זולתו, ולא יחמד, וזהו לחיי בשרו, כי בשרו לא יכאב עליו, אך  
 יהנה במה שחלק לו האל והפך זה: ורקב עצמות קנאה, כי הקנאה  
 תהיה סבת רקב הגוף, כמו שאמר החכם: דייך מן המקנא, שיאכל  
 לשמח תך ולשוב תך: (ג) עושהו. הוא האל: (ג) וחוסה במותו,  
 בסתם ובמוחלם. ומטעמו במה שראוי, והוא האל, או האמת, והכל  
 אחד. והמטעם, כי הצדיק, אף בעת המות שהוא הרעה היותר מוסלית  
 הנה הוא חוסה באל, וזה הפך: ברעתו ידחה רשע: (ג) תנוח.  
 ממטעם נחת, והנחה, שלא תגביה קולה ולא תתפרסם, והפך זה,  
 ובקרב כסילים תודע. ואלו הכסילים הם המתחילים בעיון, ואינם  
 משיגים השגה שלמה, רק נערים הדיוטים קופצים,  
 וכאשר הם יחד נאספים בשווקים וברחובות  
 מצפצפים ומהגים, בדברי הספרים, לפרסם שהם יודעים  
 בפני הנשים ועמי הארץ, וזה כמו שיאמר עוד: לא  
 יחפץ כסיל בתבונה וגו'. (י"ח ב'): (ד) צדקה תרומם גוי. הנה בעבור  
 היות בכאן חסד קרוב אל צדקה, אין אני רואה לפרשו בכאן רק  
 מטעם חנינה, והנה ידוע כי מהדרכים המסוכנים בכל המקרא, הוא  
 לרעת, מה הוא השם הסמוך אל הפועל ומהו הסמוך אל הפועל, כי  
 שני הפנים נכונים בכל שם, כמו: קללת אלהים (דברים כ"א),  
 על דרך משל, ולפי דעתי חסד בכאן הסמוך אל לאומים, הנה הם  
 החמוסדים, רצוני, המקבלים החסד, וכן צדקה בכאן, הכונה, שהם  
 המקבלים הצדקה, כמטעם יושר, צדק, ואמת. ומטעם זה הפסוק, כמטעם  
 מה שיאמר: חסד ואמת יצרו מלך: (כ"י כ"ח), כי המלך בהנהגת  
 עמו, יצטרך להנהיגם בצדק ודין, כי בצדקה יכון כסא, ויצטרך ג"כ  
 למעמים, וכפי הראוי, לעשות להם חסד וחנינה, כמו שסיים דברו:  
 וסעד בחסד כסאו. כי הצדקה והדין גזרה שאין הצבור יכול לעמוד  
 בה תמיד, כי בהכרח יחטאו, ואם ייסרם וימיתם על כל דבר פשע,  
 ישחית עצמו ונחלתו, וימעיטם וישפילם, ולכן זה הפסוק כונתו: כי  
 הצדקה תרומם גוי, כלומר כשיתנהגו ממנהיגם בצדקה ודין, כי יעשה  
 מלכם דין ומשפט בם, וכן עם שיעשה חסד להם על חטאתם  
 יחטאו, איך מטעם חטאת, כמו לחטאת או על חטאת, כי מלות המטעם

כי ידוע מטבע השחוק והשמחה, ובאמת זה הפסוק נמשך עם אשר לפניו: (יד) מדרכיו ישבע סוג לב וג'. יאמר כי הפחות ישבע בענינים השפלים, שישגיג אם מן החכמות, אם מן הענינים האחרים, ולא יביט אל מה שלמעלה ממנו, אבל תנוח דעתו וישקוט רעבו, וישבע בעניניו השפלים, אמנם גדול הנפש וטוב השכל לא ישבע, רק בהשיגו מה שעליו, וכן תהיה תנועתו תמיד, זה אחר זה למעלה, כמעט: אורח חיים למעלה למשכיל (ט"ו כ"ד), ואמר המשורר: במעלות הבט מה למעלה ממך תכיר בחסרונך, ותוסיף תמך, ומה מלאים כל ספרי הפילוסופים, וזהו אמרם ז"ל: קנאת סופרים תרבה חכמה, (ב"ב כ"א) כלומר, בשיקנא השפל מהם כאשר למעלה ממנו, ולכן ישתדל שישגיגו, וכאשר השיגו, ישתדל שישגיג אחר יותר עליון מן הראשון, וכן תמיד: (יז) קצר אפים יעשה אולת וג'. זה שני מינים רעים: (יט) שחיו רעים לפני טובים וג'. זה נמצא באפשר, ואמנם הוא הראוי ואם לפעמים בעונותינו יחטיא, ומעט ורשעים על שערי צדיק. כמעט: יושב בשער המלך, (אסתר ב' כ"א) כי הצדיק ימלוך על הרעים<sup>(1)</sup>: (כז) חורשי טוב. כלומר, וחסד ואמת ימצאו לחורשי טוב: (כג) בכל עצב יהיה מותר וג'. זה הפסוק בענין אחד נמשך, אבל אמר: למותר ולמחסור שהם הפכים, דרך צחות חמליצה, עם היותו נכון בענין הכונה והפירוש, כמאמר החכם: אל תאנח על מה שאבד לך, אבל תשמח על מה שנשאר לך. ולכן אמר שלמה: בכל עצבון שיש לאדם על הפסד הקנינים, הגה יש שם מותר ושארית מה לו, ולכן דבר שפתים להאנק ולקונן על העצב הוא חסרון בשכל, לכן ראוי לו שיחריש, ויאסוף אל ביתו עם הנשאר לו: (כד) עמרת חכמים עשרם. ואולת וג'. אמר יוסף, ברוך שבחר בחכמים, ויברכו תלמידיהם חכמים דבריהם, ומי לא ידע שאולת הוא אולת, וחכמה היא חכמה, וראובן הוא ראובן, כי אמר שלמה: אולת כסילים אולת. אבל ענין זה: כי העושר מצד עצמו הוא סכלות גמורה, לא נמצא בו דבר טוב, רק לקנות חכמה, והמצטרך לה ממלדים וספרים ולכלכל הגוף בהכרחי ובמועיל, כי מה יועילו לנו בית מלא פשוטי מתכות, אם כסף וזהב אם ברזל ונחשת, ולכן יאמר עוד שלמה: למה זה מחיר ביד כסיל וג': ועוד במקום אחר כמו שנבאר עוד, יניח עשיר וכסיל, כשמות נרדפים, לכן כונת זה הפסוק: כי החכמים יעשו מעשרם עמרת לראשם, כי ישתמשו בו ויוציאוהו בחכמות, ולכן יעתיקוהו מטבעו

(1) לפי פירוש הראשון במשלי א'.

## פרשה יד.

(ב) חכמות נשים. תאר לרבות. ובנתה לשון יחידה, כן הפכמת העברי שהוא נכון, ואין לשאול מעם בהסכמה: ואולת, אשת אולת, או נשי אולת, (ג) בפי אויל חומר גאווה וג'. מפיו יצמח ויצא חומר גאווה, בדבריו עם בני אדם, ולשון חומר מדרך צחות ההשאלות. ושפתי חכמים וג'. שפתם תשמור אותם מכל פגע, כי שפתם נכונה ודרך ענוה, ולשון רכה: (ד) באין אלפים אבוס בר. בר היא הדגן. ואבוס. הוא העצה והתבן, שהוא מאכל הבהמת וחמור אבוס בעליו, וכן אבוס סמוך לבר, כמו זה ענינו: אבוס הבר, כמו שיאמר. קש הבר. או עצת הבר. והמעם כי בהעדר השוורים בעבודת האדמה תחת חטה יצא חוח. והפך זה, ורב תבואות בכח שור: (ז) לך מנגד לאיש כסיל וג'. הנה מכואר כי האדם ילך נכוהות בדעתו דברי דעת, אם מפי סופרים, או מפי ספרים, ואם אין זאת אתו, למדנו שלמה איך נלך נכוהות, והוא בהביטנו אל דרכי הכסיל, ונעשה הפכו, כמו שנשאל לחכם במה נוסרת? והשיב: ראיתי כסיל ועשיתי הפכו, וכן אמר שלמה: ואחזה אנכי אשית לביראיתי לקחתי מוסר, (כיד ל"ב) ואמרו ובל, פרושו: ואם לא. והוא קרוב במעם עם אע"פ: (ט) אוילים יליץ אשם וג'. כמו יליצו, כי יליץ, רמז לסוג האוילים. ומעם: אשם. שמאשימים זולתם ומחפשים אחר מומי בני אדם, וכל שכן מהמובים. והפך זה: ובין ישרים-רצון, כי הישרים ביניהם לא ידברו על זולתם רק טוב ומה שהוא רצוי: (י) לב יודע מרת נפשו וג'. כמעם: עקוב הלב מכל מי ידענו (ירמיה י"ז ט'). וזה כמאמר ההמון: יותר יודע הכסיל בעצמו, מן החכם בזולתו, ולכן אמר שלמה, כי לב האדם יודע בעצמו מה הדבר הנתעב אצלו, או הנרצה, ולכן פעמים יראה האדם בפניו ובשפתיו, מה שהוא ההפך בלבו: (יג) גם בשחוק יכאב לב וג'. כבר הודעתך, כי גזרת זה הספר קצתם אפשריות מאדיות, וקצתם בשווי, וקצתם על המעט, ואם רבים באו בסתם, רק שבקצתם יבאר ויאמר: יש, כמו שאמר בזה: יש דרך ישר לפני איש וג' ולכן גם כן אמרו, אחר זה: גם בשחוק יכאב לב, נמשך עם יש, וכונתו, כי זה לפעמים, והפליג בזה, כי זה יותר חזק מישר לפני איש, כאלו אמר: וגם פעמים ישחק ויגיל גילה מופלגת על דבר, מה שאחר יכאב לבו כאב גדול, ואחריתו שמחה תונה. כמו שאמרו הפילוסופים: במה פעמים שמה אדם בדבר, היה בו מפתו, ועם זה יש צחות מליצה בזה הפסוק,

בעצמו שהוא הפך: כפר נפש איש עשורו. כי רש מחייב שאין לו מה יתן כפר, כי אין לו עשר: (ט) אור צדיקים ישמה. הנה השמחה לאור דרך השאלה, להתפשטות והתרחבות, כי כן הוא ענין השמחה ללב, והפך זה. ידעך: (י) רק בזדון וג'. המעם אשר בזדון, כלומר האיש שהוא בזדון הנה הוא יתן מצה, כלומר, יגרה מדון. ומעם ואת גועצים. ועם גועצים יש חכמה, ומעם גועצים תאר לאנשים דרכם להועץ מאד: (יא) הון מהבל ימעט וג'. הון שהוא מהבל הנה היא ימעט וידל. ומעם מהבל כמו: נחלה מבוהלת (כ' כ"א), או שיקובץ בענינים מבהילים, והפך זה, וקובץ על יד שהוא מקבץ מעט מעט בנחת ויישוב, ולכן ירבה ויגדל: (יג) תאוה באה. בפעל, וזה הפך תוחלת ממושכה כי אינה באה בפעל: (יד) יחבל לו. חבלי יולדה יבאו לו. ישלם. כראוי לו, ויהיה טוב בלי ספק: (טז) יפרש אולת. כמעם: יפרוש כנפיו (דברים ל"ב י"א): ופרשו השמלה (שם כ"ב י"ז) והוא ענין ההתפשטות והפרסום: (יח) פורע מוסר: לפורע: (יט) תאוה נהיה. כמו: תאוה באה. כלומר, שיצאה לפעל, כי כוח תשקוט הנפש. ומעם תאוה, בסתם ובמחלמל, על התאוה המובה: (כ) חמאים תרדף רעה. כאלו תרדפם הרעה, ישלם טוב. רמו לפועל המשלם, מי שיחיה: (כג) טוב ינחיל. הנה טוב בזה תאר לאיש: (כג) רב אוכל ניר ראשים וג'. אע"פ שהמאכל מזיק לגוף מצד כמותו ומצד איכותו, רצה שלמה לעזוב החזק לגוף מצד הכמות, כי רצה לזכור החזק החזק יותר המגיע לאדם מצד הכמות והוא ההתרששות, כי כל אדם ירש בעשות הוצאות גדולות בריבוי המאכלים, וגיוני התבשילים, וזהו אמרו: רב אוכל ניר ראשים, כלומר, רבוי המאכלים הוא עבודת עניים, כעניין: נירו לכם ניר. (הושע י' י"ב) שהוא השאלה, והמעם, זה מביא לידי עניות. ואחר זה אמר: ויש נספה בלא משפט. כלומר, ויש מי שיחיה נספה מצד המאכל, מצד היותו, בלא משפט ודין באיכותו, והכונה בזה הזהירו שלמה, מריבוי המאכלים פן נורש, ואם תאמר אין לעי"ן אם כן, רק בהמעט המאכלים, לכן הודיענו כי לא די לנו בהמעט בזה המאכלים, ואם בזה נמלט מן העוני, אבל צריך שנעניין גם כן באיכות המאכלים פן נפול בזה ביותר קשה מהעוני, והוא חמות, כמו שימות האדם כנגד מסמי חמות. והעולה מזה הפסוק, כאלו אמר: הזהר מרובי כמות המאכלים, פן תורש אתה וביתך, והזהר באיכותם פן תמות<sup>(1)</sup>.

(1) ועיין במשלי א'.

הוא אפשר שלא יהיה, ועל כל פנים הדאגה תכלכל העצה, לכן הנכון להכניע הדאגה, ושלא תגבר עליו, גם דבר טוב ישמחנה כלומר כי בדברים טובים, או בעצת אנשים טובים יהפך הדאגה לשמחה<sup>1</sup>: (כז) לא יחרוך רמיה צידו וג'. כבר הודעתך כמה פעמים, כי מהסכמת העברי להניח שם דמיון ראשון תמורת שם נגזר, ולכן רמיה הוא כמו רמאי, ולכן לא יחסר מזה איש. וחלילה, כמו שנחנו כל המפרשים שלפני: והנה ציד עקר הנחתו בציד עוף, כי הוא הקשה להתפש, התעף עיניך בו ואיננו, וידוע כי כל ציד יתפש דרך מרמה ותחבולה וגנבה, וידוע ג"כ, כי העוף תחלת מלאכתו בבשולו, עד שיאכל ממנו, הוא שיחרוך בלחבה, ופירוש זה הפסוק: כי הציד הרמאי לא יחרוך צידו, כלומר לא ישיג מצידו, שיביאהו אל ביתו עד שיחרכנו, כי מרם זה ימלט העוף, ומירו ברוח יברח, וכן יקרה תמיד, אף אחרי הכיאו אל ביתו, ולקחו הצפור או הקורא לשחמו, והנה זאת הגזירה אפשרית, אם על הרוב, אם על השווי ואמרו: והון אדם יקר חרוץ. פרושו, ואמנם הון אדם יקר חרוץ, כלומר, ואמנם זהב יקר הוא הון אדם בסתם ובמחלוט, כלומר, הוא הון ועשר, כי הזהב אין לו כנפים לעוף, לכן קבוצ הזהב, טוב מקבוצ ציד עופות, ואחר שהציד לא יושג כי אם במרמה, אם כן הזהב הגזכר בזה להפך הציד, הכונה בו שיושג באמונה, והעולה מזה, כי יש מבני אדם מי שמגמתו להשיג עושר בדרך צידה והטיפה וגניבה ורמאות, וזה אין תכליתם מגיע וקיים, ויש מי שהוא קובץ על יד וגונז מעט מעט בארגז, זהובים ופרחים, וזה מגיע וקיים ותכליתו לטובה.

### פרשה יג.

(ב) בן חכם מוסר אב וג'. הנה מוסר בזה תאר סמוך אל אב, כלומר. מוסר מהאב: (ד) מתאוה ואין וג'. כאלו אמר, העצל נפשו מתאוה ואין, והפך ואין תדושן: (ס) תסלף חמאת. כמו חומא, כי הוא הפך תם דרך: (ס) כפר נפש איש עשורו וג'. המעט כי העושר הוא כפר לנפש האדם, כי יחמא למלכות, אכל הרש, שאין לו ממון לא יתן כסרו, כי אין לו במה, איכ אמרו: לא שמע גערה, אינו להפך, רק שיוודיע הדבר שיצטרך עליו הכפר, אמנם הרש, מורה

<sup>1</sup> ועיין משלי א.

וחומר, כמו שאמר אבן עזרא על אמרו: אף כי אמר אלהים (בראשית ג' א'), ומעם, אף כי, בזה כמו גם, ופירוש זה, בענין שתי גזרות שאמר ישעיה: אמרו לצדיק כי טוב (ישעי' ג' י') אמרו לרשע רע וג' (ישעיה ג' י"א).

## פרשה יב.

(ג) טוב יפיק רצון. הנה טוב בזה, תאר לאיש. ואיש מזמות. המעם איש מחשבות רבות מעסקי הומן, ולכן ירשיע, כי ענינו מהפלטת חתנועה ורובי המרדות, כמעם: ולא ימלט רשע את בעליו. (קדלת ח' ח'¹): (ד) מבישה. אשה מבישה. כמעם: בן מכיש. וכל אלה תארים: (ו) יצילם. יציל הנארכים: (ז) הפוך רשעים ואינם. כמעם: התעיק עיניך בו ואיננו (כ"ג ה'): (י) יודע צדיק נפש בהמתו. אף נפש בהמתו, כי ירד להשגיח עליה, כל שכן על בניו ועל יתר אוהביו, ושאר הנמפלים לו: (יג) ושרש צדיקים יתן, אע"פ כי ושורש סמוך לצדיקים, הנה יתן רמז לצדיקים, והמעם: יתנו שרשים בארץ, והוא חברת הטובים, הפך: מצוד רעים, וכן דומה לזה: ובהות בוגדים ילכדו, כי הכונה ילכדו בהוה: (יג) מוקש רע, מוקש סמוך ורע הוא תאר לאיש, הפך צדיק: (יד) מפרי פי איש ישבע טוב. הנה טוב, תואר, כלומר איש טוב, והמעם כי האיש הטוב ישבע ויאכל מפרי פי איש ואיש, כלומר יקבל טובות מאיש ואיש, והוא ישוב גמול, לכל אחד ואחד מהם כראוי לו כי אינו מקפח שכר כל בריה ובריה: (טו) ושומע לעצה. בסתם ובמחלט עצת אמת: (טז) אויל ביום יודע כעסו. כי ישמיע קולו בפני הכל, ויפרסם כעסו, ואע"פ שיגלה דבר שהוא קלון ובזו, והפך זה וכוסה וג': (יט) אריגעה: רגע: (כ) מרמה בלב חורשי רע וג', הנה יועצי שלום הפך חורשי רע, כי הטוב הוא שלום, ויועצי וחורשי, הם מלות נרדפות, ואולם מרמה ושמחה אינם הפכים, אבל מצד שהמרמה הוא תונה, ושהאמונה הוא שמחה יקרא מענין הפרסום הפך כוסה, כמו: ושמן ימינו יקרא (כ"ז ט"ז): (כד) ורמיה. ויד רמיה: (כח) דאגה בלב איש ישחנה וג', שם דאגה, מהסכמת העברי על ההתאונות במה שיירא שיהיה בעתיד, ואמר רבינו משה, כי העתיד האפשרי אין ראוי לחכם, לראוג עליו, אחר שטבע האפשרי, שכמו שהוא אפשר שיהיה, כן

(¹) ועיין כ"ז במשלי א' ביתר ביאור.

צנועים הפך בעל זדון, ואמנם חכמה מחייב הכבוד, הפך הקלון:  
 (ו) ובהות בוגדים ילכדו. אעים שהות סמוך לבוגדים, הנה ילכדו  
 רמז לבוגדים עצמם, כאלו אמר: ובהותם ילכדו בוגדים, ורבים כמו  
 זה, בזה הספר: (ז) במות אדם רשע וג'. זה ממין הפסוקים שכלו  
 נמשך: (י) במויב צדיקים וג'. זה הפסוק הנושאים הפכיים, ואמנם  
 הנשואים אחדים, וכי' נכון: שְׁכַר אמת כמעט: שכר פרי במן  
 (תהלים קכ"ז ג'): (יט) ומרדף רעה למותו, הוא למותו: (כא) יד ליד  
 לא יגקה רע. המעם, בהעתקתם ממקום אל מקום<sup>(1)</sup>, כי כן מנהג  
 סכלי הזמן, כי יבחרו מקום לשבתם, וכאשר יקרה להם פגע  
 או מקרה, במקום שהם נושבים, ישנו דירתם אל מקום אחר, ואולי הם  
 יצאו מניה יפה אל רעה, או אל יותר רעה, ולכן אלו בחשכה  
 יתהלכו, זולת ההולכים על צד הנכונה, כאשר נאמר לאברהם: לך  
 לך מארצך וג' (בראשית י"ב א') כי אלו על פי יי יחנו, ועל פי  
 יי יסעו, וזה: וזרע צדיקים נמלט, כלומר בשנותו דירתו: (כח) נפש  
 ברכה תדשן וג'. הדשן הוא מהשבע ללחם, והרווי הוא השקט  
 הצמא למים, והנה ומרוה כמו נפש ברכה כי מעטו, שיכרך זולתו,  
 ויורה הוא ממעם מרוה, אבל הוא בודד כמו תדשן, וענין שתי אלו  
 הנזרות אחד, רק שהאחת בענין הרעב ללחם, והאחרת, בענין הצמא  
 למים, ולהכונה בשתייהם, כי המשביע והמרוה לזולתו, גם הוא ישביע  
 לעצמו, וירוה גם הוא לעצמו, ובכלל כי מי יתן ויחונן זולתו, הוא  
 חונן עצמו, וזה מכמה פנים, ובפרט כי זה הענין חוזר חלילה, וגמולו  
 ישולם לו, והיה זה כאלו אמר: המדשן גם הוא מדושן, והמרוה גם  
 הוא יורוה: (כז) יבקש רצון. בסתם ובמוחלט, רצון האנשים הראויים  
 וכפי הראוי כמו: ירעון רצון יי' לייב: (כט) עוכר ביתו וג'. הנה הנהגת  
 הכית הוא ידיעה הכרחית לכל אדם, והנה כל אדם ימצאו לו בבני  
 ביתו באשתו ובבניו, ויתר משרתיו ועושי מלאכתו במינים שונים  
 מחכמה וסכלות, ושנוי תכונות ומדות, ומי שהוא חכם ידע להנהיגם  
 כל אחד כפי הראוי, וישים כלם סרים למשמעתו מבלי כעס, ומי  
 שאינו חכם יכעס תמיד, וישכר כליו בחמתו, ויעכור ביתו ויבלבל  
 דירתו, וזהו אמרו: עוכר ביתו ינחל רוח, כלומר לא ישאר לו רק  
 כעסו, והפסו: ועבד אויל לחכם לב, ולכן ינחל נחת והנחה: (לא) הן  
 צדיק בארץ יִשְׁלָם וג'. לפי דעתי אין, אף כי, בכל מקום, קל

(1) וכן במשלי א.



בדרך שהם צודקת יחד, כי עשות זמה, הוא הנושא, וענינו סוג שמוש המפורסמות, ואמר: כי הכסיל ישתמש בם להנאת גופו דרך שחוק: כמעט: שחוק לרעהו אחיה (איוב י"ב ד') וכאמרו: לכה נא אנסכה בשמחה (קהלת ב' א'), כי אין שחוק כמו שמחה, ואמנם עשות זמה הוא חכמה לאיש תבונה, כי ישתמש בם כראוי מצד היותו בן אדם, כמו שאמרו: בכל דרכיך דעה, אפילו לדבר עברה (ברכות כ"ג) וכבר בארו זה כל החכמים יעוין בספריהם מי שירצה לדעת זה הענין, וזולתו מן הענינים המשובחים: (כד) ותאות צדיקים יתן, רמז ק"ח לנותן לא נזכר, והוא האל, או הצדיק עצמו: (כו) כחמץ לשנים. וי'. זה הפסוק מהמין שחציו משל וחציו נמשל, כמו נזם זהב וי': (כח) ותקות רשעים תאבד. אם כן היא תונה: (כט) מעז לתם דרך יי'. גם זה ממין פסוק כשחוק לכסיל וי'. כי דרך יי' נושא בשתי הגזירות, ונשואיהם הפכים, וזה כדרך אמרו: כי ישרים דרכי יי' וי' (הושע ד' י'), והענין בזה, כי דרך יי' הוא כדבש שיועיל לבעל הלבנה, ויזיק לבעל האדומה, וזה ידוע למי שהרגיל בחכמות: (לז) ולשון תהפוכות תכרת. להורות כי הפכו יהיה לצדיק, אם כן זה הפסוק כמין הפסוק שקדם: חכמים יצפנו דעת וי', וכן נכון לומר, כי החלק הראשון מן הפסוק שקדם: חכמים יצפנו דעת וי', וכן נכון לומר, כי החלק הראשון מן הפסוק נשאר בענינו<sup>(1)</sup>, והשני חסר הענין, רצוני, שיחיה אמרו: ולשון תהפוכות תכרת, להורות, כי ינוב סכלות וכן אמרו: ופי אויל מחתה קרובה, להורות כי לא יצפנו דעת, והכל נכון להביא יחד: (לז) ידעון רצון, המעם, רצון בני אדם כפי הראוי, ובעת הראוי, ועל כל פנים רצון השלמים:

### פרשה יא.

(3) בא זדון. נכון היה לשון זדון שהוא שם דמיון ראשון. תמורת שם נגזר, וכבר בארנו זה בפירוש התורה, וכן אמר למעלה: מעז לתם, שפירושו, לבעלי התם, ורבים כן אין מספר, כמו: והכרת<sup>(2)</sup> קומת ארזיו וי' (ישעיה ל"ז כ"ד), וכן והיה ברכה (בראשית י"ב ב'), וכן: במבחר קברנו (שם כ"ז ז'): ואת צנועים חכמה. הנה

(1) ועיין משלי א' בזה.

(2) ציל: ואכרת.

ומאלו החלוקות שעשינו, תשיג פרושים עמוקים: (ד) ראש עשה כף רמיה. כמעט קשת<sup>1</sup>) רמיה (תהלים ע"ח נ"ז) עושה מלאכת יי רמיה (ירמיה מ"ח י"י) כלומר, בשפלות ידים, ובכלתי שלימות וחריצות, והפך זה: ויד חרוצים, והנה אין לדקדק בשני הלשון בזה הספר, כמו שכתבנו לפנינו, כי הוא דרך צחות במליצה העברית. והנה היה יותר פשוט, אלו אמר: והעשיר עושה כף חרוצה, אבל המעט אחד: (ו) ופי רשעים יכסה חמס. ולכן קללות לראשו: (ס) חכם לב יקח מצות. בסתם ובמוחלט, כי הכונה מצות אמת: (יג) יודע. יסורם ויזכר לכל, כמעט: ואמר לכל כי סכל הוא (קהלת י' י"ג): (יג) בשפתי נכון. אעפ"י כי בשפתי סמוך לנכון, הנה המעט ג"כ שותמץא חכמה לנכון, וכן רבים ורבים בזה הספר, כמו: בפה חנף ישתית רעהו, וזולתו רבים: (יד) ופי אויל. הפך יצפנו כי ההצפן הוא בדבור הפנימי, ופי הוא הדבור החיצוני, ואמנם מחתה קרובה. להורות כי הפכו יהיה לחכמים הצופנים דעת, וזה כמו: נגיד חסר תבונות וג', כמו שיפרש במקומו: (טז) תבואת רשע לחמאת. והמת מתחייב מחמאת: (יז) מתעה. נכון יוצא או בודד: (יח) מכסה שנאה שפתי שקר. הנה אלו ואם פעולותיהם הפכיות, כי האחד מכסה והאחד מגלה, הנה אין אחד מהם טוב, אבל הם שני מינים מן הרעים, האחד יקרא שקרן, והאחד מוציא דבה, כי הוא מפרסם שנאתו: (יט) וחושך שפתיו משכיל. נכון שחושך שפתיו, הוא הנישא, כאלו אמר: ואיש חושך שפתיו, הוא משכיל, ואמנם זאת הנזירה אינה הכרחית, כי נמצא, גם אויל מחריש חכם יחשב:

ודע, כי כל החכמים הפלינו באזהרות למניעת הדבור, לפי שכל בני הזמן נגועים בזה החול, ואם באמת, הדבור ההכרחי הראוי בחכמות אין לשתוק ממנו, ואם ישתוק ממנו, יהיה חסרון, ולכן אחד שהאריכו כל החכמים במניעת הדבור, אמר אחד מהם: חלילה, כי מי שיוכל לדבר ולהטיב, יוכל לשתוק ולהטיב<sup>2</sup>): (כ) לב רשעים כמעט. מעט יש בו מכסף, כי כלו סג: (כא) ירעו רבים. כמעט: הרועה אותי (בראשית מ"ח ט'): (כב) ברכת יי היא תעשיר וג'. זה הפסוק מהמין שכלו נמשך לכונה אחת: (כג) כשחוק לכסיל עשות זמה. זה הפסוק מהמין שהנושא אחד בשתי הגזרות, והם הפכיות הנשוא,

<sup>1</sup>) וציל כקשת, כי לא נמצא בתנ"ך קשת רמיה.

<sup>2</sup>) וכזה דבריו במשלי א'.

אשרי עבדיך העומדים לפניך וגי' (מ"א י"ח) והם היה כותבים אותם, לכן התחיל משלי, ועתה כתיב משלי ועוד כתיב: גם אלה משלי שלמה אשר העתיקו אנשי חזקיה (כ"ה א') ומצורף לזה נכון מאוד בהתחילו עתה משלי שלמה, כי רוב מה שקדם, היה אומר בלתי נזר, ורוב אלו הוא אומר נזר.

והנה כבר הודעתך בתחלת פירושי זה מיני גזרות זה הספר, ודע עוד, כי בזה יש גזרות הולכות כסדר מנושא ונישוא, כמו זה הפסוק רצוני: בן חכם הוא ישמח אב וגי', ויש, שבו קדומה ואיחור כי המעם הוא, כי בן משכיל הוא אוגר בקיץ, ובן מביש הוא נדרם בקציר, ויש פסוק שאחת מגזירותיו כסדר, והאחרת שלא כסדר, כאמרו: לא יועילו אוצרות רשע, כי זאת שלא כסדר, כי הענין הוא, כי אוצרות רשע לא יועילו, ואמנם וצדקה תציל ממות הוא כסדר. ודע עוד כי רוב גזרות זה הספר, מחוברות מהבדלים וסגולות, ולכן הם מתהפכות, וזה על דרך משל: כי כל בן חכם ישמח אב, וכן הופכו.

ודע עוד כי גזרות זה הספר סתמיות, רצוני, שאין בהם חומה<sup>(1)</sup> והכונה ברוב אלו שהם כוללות, כי כונתו באמרו: בן חכם, כל בן חכם, וכן הכונה ברובם שהם אפשריות מאדיות, ואם באמת יש בזה הספר שאינם מאדיות, ונכון שהם ממין האפשרי בשווי, או ממין אשר על המעט, ובקצתם יבאר ויאמר: יש, כמו: יש מתעשר. הנה סדר שלמה שני פסוקים זה אחר זה, שהם ע"נ נאמן לזה והוא אמרו: אל תען כסיל: ענה כסיל, כי זה מחייב ששתי אלו המאמרים אפשריים שמבעו שאפשר היותו, ולא היותו, ושאלו כמו תחת ההפכיות שצודקות יחד, ועוד נבאר זה במקומו.

ודע עוד. כי אין אנו דורשין סמוכים<sup>(2)</sup> בזה הספר, כי הוא משבע ספרי הפילוסופים, שכל מאמר מהם עומד בעצמו, ואם יש פסוקים יחידים כי ענינם סמוך, כמו שנפרש.

ודע עוד. כי יש פסוקים בזה הספר נשנים, אם בשני מלות, אם בזולת שנוי, ואין לתמוה מזה כי זה מצד מה שאמרנו, שלא חובר זה הספר משלמה כסדר.

ואתה בני אשר בברצלונה, שמע נא אמרי אלה, וזכרם תמיד, בקראך זה הספר שהוא כילל רוב דבר מוסרי הפילוסופים,

(1) וכן במשלי א' פרשה י"א.

(2) ולפלא כי במשלי א' דרש דרוש בסמיכה הרבה.

## פרשה ט.

(ה) חכמות. שם דמיון ראשון לרבות, וכל זה גם כן מליצה שיריית וצחה מאד: (ז) יוסר לץ לוקח לו קלון. גם זה מדבריה, כאלו תתאונן על עצמה ותאמר: אני מכירה, כי אני מורחת לריק בדברי עם פתאים. ומוכיח לרשע מומו. הנה יש ספרים אשר במלת לרשע יש מרחא, ויש מאריך, ושני הפנים נכונים, אך הם פרושים נבדלים וגזרות מתחלפות, וזה כי אם יש בו מרחא, יהיה ענינו: ומוכיח לרשע הוא מומו, ויהיה כנוי מומו למוכיח, כלומר, הוא מוס לו, כי הוא קלון ובוז לו, ואם יש בו, מאריך, יהיה ומוכיח לרשע מומו, נושא, ויהיה ענינו: ומוכיח לרשע מומו, הוא לוקח לו קלון, וזכור כל זה תמיד, כי לא תצליח זולת כל זה. (י) ודעת קדושים בינה. המעם, ותחלת דעת קדושים, כי תחלת תשרת בעבור שתיים גזרות, ונכון לשם אחד שישרת לאלפים ולמאות, כי נכון לומר על דרך משל: ברוך ראובן שמעון לוי ויהודה וגי, וכן לאין תכלית ואין בזה חסרון ככתוב והקש על זה. וכבר הודעתך עניני, שאיני סובל ליחס חסרון בספרים, כי אם כן, אין לנו לא תורה ולא ספר: (יג) אשת כסילות. היא שכנגד אשה החכמה, לכן דבריה מתנגדים לדבריה. (יד) וישבה לפתח ביתה. הנה קצר שלמה בזאת, בשליחת נערות אנה ואנה, רק ישבה לפתח ביתה כי אל הארורה הזאת<sup>(1)</sup>, במעט מן ההפצר, הפך האחרת, גם קצר כזה, בהכנת סעודות, כי הוא באמת, חסרה מכל מובה, ואין לה על האמת, תרנגולת פטומות וברבורים אבוסים, ובשרא שמינה ויין חשומר, רק מים גנובים ימתקו ולחם סתרים ינעם, כי אין לה מענה אחרת למשוך לב הפתאים כן<sup>(2)</sup> לומר להם זה, רצוני, שאיתן הענינים הדלים מובים לחיך:

## פרשה י.

משלי שלמה. בן חכם ישמח אב וגי' אמר יוסף. כבר הודעתך<sup>(3)</sup> שנכון אצלי, כי שלמה לא חבר כל הספר הזה בסדר, מראשיתו עד אחריתו, רק היה אומר מאמריו, למשרתיו ושריו, כמו שכתוב:

(1) אולי חסר דיי.

(2) אולי ציל ירקי.

(3) ועיין משלי א' כיה.

## פרשה ז.

(ה) בני שמור אמרי. הגה רבים מבני עמנו המדקדקים דקדוקי עניות הגדילו עלי, כי כתבתי תמיד בספר ה ס ו ד: בני ובני, כאלו כל בני העולם. בני הם, אשר נתן לי אלהים, ואמת לא בני המה, וחלילה, הגה הגם בני רשף. בני מות, אמנם חי יי, לא כונתי רק לך בני בכורי<sup>(1)</sup>, ומדעתי, כן כוון שלמה כונה ראשונה אל רחבעם בנו, כי כן דרך כל אב מצוה לבנו, ואם מי יצא משפטו: (ו) כי בחלון ביתי. והנה אשה לקראתו וג'. גם זה הפלגת אריכות ספור דרך צחות, וידוע כי שלמה החכם היה בקי באלו הענינים: (י) שית זונה. שימת זונה, כי תשים עיניה ולבה לאחוזי החושק לה: ונצרת לב. שמורת לב כי ארבה בקרבה: (יד) זכחי שלמים עלי. כבר הודעתך בפירוש התורה, איך אני עושה עיקר גדול מטעמי בעלי המסורת, כי אין לנו אחריהם כלום, לכן בזה שמי האתנח במלת עלי, והוא הנכון והאמת, והקש ע"ז תמיד: (יח) נרוה דודים. הוא המימות המושג מהפה והלשון בנשיקה, לכן נרוה, וכן כתיב כי טובים דודיך מ"ן (שה"ש א' ב'): (יט) כי אין האיש וג'. הוא הבעל: (כ) ליום הכסא. הוא יום ידוע, שהדיין או המושל יושב על כסא דין, כענין מה שנקרא שידיה במלכות צרפת, והכינה, כי תאמר: אין לנו להתסחר שיבא עלינו, לכן נשכבה בבשתינו: (כג) ולא ידע. הצפור, וכן ענין האיש הגער.

## פרשה ח.

(י) מחרוץ נבחר. הגה נבחר מורכב הרכבת ביאור ותנאי עם מחרוץ, כי הם מתואר ותואר, כמו: מכסף נבחר. והנה הונח שם כסף, כי הוא נכסף מן הכל, והונח לזהב שם חרוץ, תאר כמו חרוץ, כי כל אדם חרוץ להשיגו: (יג) שכנתי ערמה. בערמה, ועם ערמה: (יד) ודרך רע. גם זה מפורשי בעלי המעמים, כי שמי האתנח במלת רע. כי הכונה: יראת יי הוא שנאת רע, גאה וגאון, ודרך רע: (ל) משחקת לפניו בכל עת. דרך החשוקה המיוחדת לו בחדר עמה: (לא) את בני אדם. שהם בני אלהים, כי הכל כונה אחת, ר"ל, עם האל, ועם בניו<sup>(2)</sup>.

<sup>(1)</sup> בכורי, לדעתי, ע"ד שאמרו ז"ל: מתוך אהבה קרא להם בני בכורי (שבת ל"א:) ולשווא פלפלו בזה לדעת שם בנו בכורי, או לתקן. בבחוריי.  
<sup>(2)</sup> ועיין במשלי א' בזה.

הערכות והתקיעת כף לאנשים, כמו ההתערבות עם הנשים הזונות: לך התרפס ורהב רעך. לא עת לכעוס עמו ולהשתרר עליו ולהתגדל, אבל הפך זה, עד שתצא מן הערכות: אל תתן שינה וג'. עד שתצא מן הערכות: יקוש. תאר לרשת או לפח: (ו) לך אל נמלה עצל וג'. גם זה ממשלי שלמה, כי יזרו האדם שיחקה הנמלה: אשר אין לה קצין וג'. זה מכואר בספר בעלי חיים לארסמו גם בדברי רבותינו ז"ל כן: (יב) ובא כמהלך. ויבא כמהלך רישך, אם תשכב ותישן ובא כמהלך רישך, ופירוש מהלך. תואר גוזר לרץ קל ברגליו. כאיש מנן, הוא הרכב הפרש על קל ירכב, וישא המנן במלחמה: (יג) אדם בליעל איש און. כבר הודעתך ביתר ספרי, כי אין לבא אל שערי ידיעת המקרא, בלתי ידיעת מלאכת ההגיון, כי ההכרחי בהשגת דבר המקרא, הוא לחלק הלשון אל הנושא והנשוא, ולדעת המלה המורכבת הרכבת הגדה וספור, ומה המורכבת הרכבת תנאי וקשור. והמשל בזה אמרו: אדם בליעל איש און. הנה בליעל מורכב הרכבת תנאי וקשור, כי מעמו: אדם הבליעל, כמו: ראובן העברי, ואיש און. מורכבת הרכבת הגדה וספור, כי מעמו: היא איש און. ואע"פ שיתכן בלשון לומר חלוף זה, הנה יהיה מעות במקום הזה וזה כי אם נפרשהו: אדם הוא בליעל, הנה יהיה מעות ככונה שלמה בזה וכן אם נפרשהו: אדם בליעל ואיש און. גם זה נמייה מן הכינה, כי באמת יש בזה חסמוק שתי גזרות והנושא בשתייהם, הוא: אדם בליעל, והקש זה, בכל הספר הזה, ובכל המקרא. וי' עמך: (יז) שש הנה שנא יי. גם זה ממבע האפשרי, רצוני, עשותו מספר לשש ושבע. כי היה נכון אם פחות, ואם יתר: (יט) ודע כי: יפח כזבים עד שקר. הוא תחת סוג הלשון שקר, אבל הוא מין מיוחד, וכן משלח מדנים: (כג) תנקה. רמז למצוה ולתורה: (כג) כי נר מצוה. גם בזה אנו צריכים לידיעת חלוקות ההגיון, ובפרט בספרי העברי הרגילים מאד בקדימה ואיחור בלשונות, וזה, כי אמרו: נר מצוה הוא, גזרה אחת, ובה קדימה ואיחור. כי הענין: כי מצוה הוא נר. ואמנם, ותורה אור, היא גזרה אחרת הגלדה בסדר, ואולם: ודרך חיים תוכחת מוסר הוא גזרה אחרת, יש בה קדימה ואיחור, כי ענינו: ותוכחת מוסר הוא דרך חיים. והקש בני על זה: (כד) מאשת רע. הנה רע בזה, שם דמיון ראשון: (כו) ואשת איש נפש יקרה תצוד. ענינו, ואשת איש תצוד נפש יקרה: (לג) משחית נפשו הוא. הפך למלא נפשו: (לד) חמת גבר. הוא הכעל, כי יהרוג הנואף אם ימצאנו.

במה שיהיה, כאמרו: איש און הולך עקשות פה (ו' י"ב): (כס) לנכח. הפך הגמיייה לימין ושמאל: (כו) וכל דרכיך יכוננו. גם זה צווי לא אמר גזר.

## פרשה ה.

(ו) ארח חיים טן תפלס וג', כבר בארנו בספר הסוד, כי פירוש מלת טן לפי דעתי, כמו אפשר, ואין ענינה למניעה, כמו שמבואר אמרו: טן ישתה. (לקמן ל"א ה') לכן זה כאלו אמר: ארח חיים אפשר שתפלס, כלומר, כי בהיותך נמשך אל הזרה יהיה לך פלוס הארח באפשר ובכה לא בפועל, וידוע מטבע האפשרי, כי כמו שהוא אפשר שיהיה, הוא אפשרי שלא יהיה, וזהו: נעו מעגלותיה לא תרע, כלומר מעגלות ארח החיים נעו מדרךך ולא תרעם בפעל, כי דרכך אל ביתה שהוא דרך מות ושואל: (טו) שתה מים מבורך. יפוצו. כל זה מלאכה שיריית כמו שנהגו ג"כ הנביאים כאמרו על דרך משל: ושאתם מים בששון (ישעיה י"ב ג'): הוי כל צמא לכו למים (שם נ"ה א'): ורבים כן והכל משלים וחידות כמו שהוא: מן האוכל יצא מאכל (שופטים י"ד ופתרונו, מה מתוק מרובש (שם) צוק ייח, וכל העניינים מבוארים למבינים, ואיני מחבר ספרים לנערים: (יט) ושטח מאשת נעוריד. ענינו כפישוטו אצלי, וכן: למה תשגה בני בזרה, ואם חבר שלמה על זה עשות ספרים הרבה אין קץ, און וחקר תקן משלים הרבה, עדין אולי לא יועיל לנו<sup>1</sup>): (יט) באהבתה תשגה תמיד. כי איך שיהיה ההתקרבות לאשה, ועשוי הדדים, ויתר העניינים הנמשכים מהאבה, וגם האהבה בכלל, הוא שגיאת השכל, כי אין זאת מחיוב השכל, אבל מוב שתשגה באשת נעוריד, מאשר תשגה בזרה: (כג) ילכדנו את הרשע. נכון מאד, ומוב לשים כנוי בשם שירמוז לבא אחריו<sup>2</sup>).

## פרשה ו.

(ח) בני אם ערכת לרעך. אחר שהזהיר על ההתקרבות לאשה זרה המזיק שבאת ונכנסת בכפה, הזהיר על ההתקרבות לאיש הזר המזיק, והוא הערבות, שזה ענין מזיק מתפשט בכל אומה, וענין

<sup>1</sup> ר"ל. עוד לא די לנו להועיל.

<sup>2</sup> וכן במשלי א'.

כמו שנאמר: וקצר רוח מרים אולת: (יד כט) כי הוא מרים ומעלה האולת. וההבל, שהוא על דרך האמת. קלון. הפך כבוד חכמים ינחל, מה שהוא כבוד על דרך האמת:

### פרשה ד.

(ג) כי לקח טוב. כפשוטו, כי נמצא: קח בלבבך (יחזקאל י' ו')  
 (ד) ראשית חכמה קנה חכמה. חנה בכל הספר ינהוג, כמו שאבאר במקומות רבים, להניח השמות בסתם ובמוחלט, להיות כונתו, שהם על דרך האמת והראוי, ולכן אמר: קנה חכמה. קנה בינה. לבעבור היות חכמה שם משותף למינים הרבה, ואין כונתו, שלמה לצותינו, רק בעצמות לחכמות העיוניות, לכן אמר: ראשית חכמה קנה חכמה. כלומר, התחלת כל חכמה. שתמצא ללמוד, קנה ראשונה החכמה, האמתית, כי בה תצליח בכל אשר תעשה, ותשכיל בכל אשר תפנה עוד: (ח) סלסלה: ממעם סלסול, כמו שאמר: מסלסל בשעריו. וזה על דרך משל, כאלו היא אשר חושקה. ישלח ידיו וימשמש בראשה ובכנפיה לנאותה, ומדקדק בכל פרטי גופה, ואם תעשה לה כן, היא תרוטט, וכן תכבדך כי תחבקנה, כי כן מנהג המיוחדת הנאמנת. הפך הזונה כי חושקה זול לה: (ט) תתן לראשך. כי יגיעך תועלת ומתנות ממנה, גם זה הפך זונה כי בעד אשה זונה עד כבר לחם: (יג) וְצָדִיק. רמז למוסר, כי כל דבר יתכן לרמוז עליו, בלשון זכר ובלשון נקבה כמו שהודעתך בפירושי בתורה: (יד) תאשר. תדרוך: (טו) פרעהו. רמז לכלל הרעים ולסוגם<sup>(1)</sup>: וארח צדיקים כאור נוגה. זה המשל בספר המדות, והוא קדוש<sup>(2)</sup>, בגלילות הארץ ההוא: (כג) מכל משמר. יותר מכל משמר. כי ממנו תוצאות חיים. כי החיוני בלב: (כד) הסר ממך עקשות פה. חלילה שיצוה שלמה במוחלט, שיזהר כל אדם מעשות מה שיגונה עליו, בין בני אדם, כי אם כן, יצונו להבטל מהחכמות גם מכל טוב, כי אין עושה טוב, ואין אצל כלל בני אדם טוב, כאסיפת ההון, ומבואר, כי כל חכם שרוב ענינו בהסון, שהוא מגונה, ומדברים בו, לכן הפה והשפתים אין הכונה, שפת לשון ודבת עם, רק פה ושפת עצמו, והוא דבור הכזב והשקר

(1) ר"ל, בחלקו לאופניו, שמה מעליו, אל תעבור בו:

(2) ר"ל זה ספר המדות.



אשר כרתו יחד היא ואישה באירסון ובנשיאון: (כ) למען תלך בדרך טובים. כי לא די אם ימנע מדרך הרעים לבד, כי אין השלמות בהעדר מן הרע:

### פרשה ג.

(ג) יוסיפו לך. אין הכרח שיוסיפו רומז אל תורותי ומצותי, וכבר הודעתך בפירוש התורה דרך הפעל קל וההפעיל: (ג) חסד ואמת אל יעזבוך. זה צווי משלמה לבנו גם לנו: (ו) בכל דרכיך דעה. אין אחר רבותינו המכובדים<sup>1</sup> בזה כל מאומה: (ס) רפאות תהי וגו'. זאת ההנהגה. וכבר הודעתך בפירוש התורה, כי אין לחקפיר כלל בכל העברי, בין לשון זכר, ובין לשון נקבה: ושקוי לעצמותיך. כי העצמות מסבב העפר, שהיובש גובר עליהם, הנה קיומם בלחות: (יג) וכאב את בן ירצה. אין הכרח שידבר בזה על יסורין ופגעים רעים, רק על מוסרי חכמה, ותוכחת תורה ומצות, וכן היה לישראל, כי אהבם האל, כל שכן שהנביאים והחכמים תחת האל בזה, רצוני, בשחרם מוסר לעם, השכם ודבר לאהבתם אותם: (יט) יי בחכמה יסד ארץ. כאלו אמר: ראה, עד היכן מגעת מעלת חכמה והתבונה והדעת כי יי באלו, עשה את העולם, כאלו נעזר בהם, ככלי ביד האומן, ואם לא היו אתו לא היה יכול לעשות העולם: (כד—כס) לא תסחר. וכן אל תירא הם מאמר גזר לא צווי ואזהרה, כלומר, כי אחר שהידיעות והשלימות אתך, אין לך פחד ויראה מפגע רע: (כז) אל תמנע טוב מבעליו. עתה יתחיל לצוות בנו, על מוסרים פרטיים: (לז) אם ללצים הוא יליץ: יתן חן. כבר הודעתך, כי חן הוא מעלת הגדולה והמלכות. ומעם יליץ. כלומר. אם הם לצים ולענים לזולתם אוהבי האל, הנה גם הוא ית' יליץ להם. כמעם: גם אני באדכם אשחק, אלענ לך, וכן אם יחלק להם כלל מן המינות, יחליק להם קליות ואנושים, דרך ליצנות, ומעשה גערים, גם דברי חז ודבר שפתים, כי כל זה בכלל יליץ. גם בכללו, יניחם שיליצו ויכלו ימיהם בדברי ליצנות וחבל, אבל לענוים השלמים, הוא ית' יתן להם מתנות נכבדות וישימם בעליזות המדרגות, כמו שיאמר עוד: כבוד חכמים ינחלו: (לס) מרום. כנוי לכלל חכמים, כי הכסיל מרים קלון.

(<sup>1</sup>) ר"ל. במה שאמרו: אפילו לדבר עבירה (ברכות כ"ג).

קח נא את נפשי, (יונה ד' ג') כאלו אמר, את נפשו יקח, והוא ירמיה לקחת הכצע, ואם יהיה כנוי בעליו, ויקח רומז אל הכצע, גם זה נכון, והענין אחד איך שיהיה: (כ) חכמות בחוץ תרנה. הנה חכמות שם דמיון ראשון לחכמות רבות, ואמר: תרנה, ואמר: תתן, כי זה דרך צחות מליצת חשיר, מהסכמת העברי, ואין בזה מעם אחר, אמנם השיאו, שהחכמה תקרא ותדבר, ואם אינה בעל חיים מדבר, כל זה נכון וצח במלאכת השיר, ואין זה צריך ביאור, ואמנם הפליג לזכור שנוי מקומות, לכאר תכלית חריצותה, שתלך בכל מקום שאפשר המצא בו בן אדם, וכל זה צח וטוב: (כג) עד פתי פתאים תאהבו פתי. אע"פ שתחת סוג העדר החכמה, יש כמה מינים, הנה המינים הראשונים הם שלשה, והם: פתי, ולץ, וכסיל, והנה פתי הוא הבלתי מדיני, קל להתפתות, פתי יאמין לכל דבר, והפכו: וערום יבין לאשורו, ואולם: זר יהיר לץ שמו, הוא הענוג יושב הקרנות מושב לצים, והפכו עני. ואולם כסיל הוא הרשע שהוא מינים רבים, והוא כמו סוג לכל, וכן סכל ואויל: (כד) תשובו לתוכחתי. אין ענין שובה ותשובה בענין העברי, כענין הרומי, כי אינו מחוייב מאמרו: תשובו לתוכחתי שפעם אהרת היו שם, וכבר זכרתי כמה משלים בפירוש התורה: אביעה. כי הלב כמו מקור הרוח היוצא מן הפה: (כד) נמיתי ידי. כמעם: הגיפו יד (ישעיה י"ג ב'), כי בן דרך הקוראים לזולתם שיסורו אליהם: (כו) גם אני באידכם אשחק. כי פורעי עצתה באמת היו שוחקים ומשחיקים ומלעכים על דבריה, לכן אמרה, גם אני באידכם אשחק. (כז) אז יקראונו. וג' עתה מדבר לנסתר, ותחלה היה לנוכח בדרך צחות המליצה כהסכמת לשון העברי, ואין בזה מעם אחר: ישחרונוי ממעם: וכמו השחר עלה (בראשית י"ט ט"ו) כי זריזין מקדימין ומשכימין לפתח הגדולים כשירצו לבקש מהם דבר: מפחד רעה, סמוך אל רעה:

## פרשה ב.

(ג) תתן קולך. שתבא אליך: (ד) מנן. יתואר המדע למנן, כי הוא מציל בעליו כמנן: (ה) מזמה תשמור עליך. המזמה תשמור עליך, כי בן דרך השומר לעמוד ממעל על המצפה: (ו) מדרך רע. הנה רע תואר לאיש: (ז) להצילך מאשה זרה. אחר שאמר להצילך מאיש. אמר עתה גם מאשה כי הכל דבר צורך: (ז) ואת ברית אלהיה.

דעת, ולכן כמו שאלו הג' מדרגות הולכות בסדור זו למעלה מזו, כן שלשה ההשגות, רצוני, החכמה, והבינה, והדעת, הולכות בסדור זו למעלה מזו, כי מי שהוא חכם לכד, תספיק לו חכמתו, להשיג הלחם, ואולם מי שהוא נכון יעלה אל העושר, ואולם מי שהוא יודע, יעלה אל המלוכה. ואמר שלמה, כי אין זה הכרחי תמיד, כמו שאינו הכרחי תמיד, לקלים המרוץ, ולגבורים המלחמה: (ס) שמע בני מוסר אביך. בזה יתחיל שלמה לצוות ולהזהיר לנו, או לבנו, ודרך העברי על צד מליצת השיר לומר: אביך ואמך, ואמר באחד: מוסר, ובאחת: תורת, ואין בזה מעם, שלא יתכן חלופו, כי כל זה והדומה לו מטבע האפשרי אין בו טבע הכרחי, ומי שישתדל לתת בזה, והדומה לזה מעם, הוא כסיל: (ס) כי לוית חן. הוא סוג לכל הסדינים וחריטים ויתר הדבוקים שמשמים הישמעאלים בראשם, ואמר כי המוסר והתורה, הם לוית חן לראש וענקים לצואר, כלומר עדי ויוסי, וזה עיד משל ודמיון: (ט) נצפנה לנקי חנם. חנם דבק במעם עם נצפנה, ומעם נצפנה כי המארכים יצפנו ויסתרו עצמם במארב כדי שיקומו פתאום להרוג: (יג) נבלעם כשאול חיים ותמימים וג' הנה נבלעם משרת לשתי גזרות, וחיים דבק עם שאול, כי הכונה, נבלע הנקיים, כמו שיבלע השאול, והוא הקבר, את החיים, רצוני, בעלי חיים מבני אדם כשימותו, ונבלע התמימים בדרך יורדי בור שהוא גם כן הקבר, שהם נבלעים בבור: (יג) נמצא. לרבים מדברים בעדמ, כמו נמלא: (טו) בדרך. אינו סמוך, ואם טעמו כמו סמוך, כי ענינו: אל תלך בדרכם אתם: (יז) כי חנם מזורה וג' חכמה בזה כאלו אמר: הנה ענין אלו, אמשול לך משל, למה הדבר דומה. ומעם בעיני כל בעל כנף, כמעם: חכם בעיני איש עשיר. (כח י"א) כלומר, כי לבנו ידמה שהרשת מזורה בארץ, על הכר שיפור בצדו הצייד, לחנם, לא לתפשו: (יט) והם לדמם יארוכו וג' והעופות כי יארוכו<sup>1</sup>) ללכת לקחת מהבר, הם יחשוכו כן, אבל הם בעונותם לדמם יארוכו ויצפנו במסתרים, כדי שיעופו וימושזו עלי האוכל המסוור תחת הרשת לנפשותם כי זהו אחריתם, רצוני שיתפשו ביד הצייד ברשת המזורה, אם כן אעפם שכונתם שיארוכו ויצפנו על האוכל, הנה לפי ידיעת אחריתם, יבחן כי ארכו לדמם ולנפשותם: (יט) כן ארחות כל בוצע בצע וג'. את נפש וג'. כי הבוצע יקח נפשו, כמעם:

(1) אולי ציל "יריהובי".

## משלי ב.

### פרשה א.

(ב) משלי שלמה בן דוד מלך ישראל. בזה אמר שם הספר, ושם מחברו, ואחר אמר כונת הספר ותועלתו: (ג) מוסר השכל. סמך מוסר אל השכל, כי נמצא מוסר אוילים, ואמנם בכל מקום שהוא בסתם, פירושו על הראוי והאמתי, וכן הוא כל שם נאמר בסתם וכמוחלט, כאמרנו, על דרך משל מוסת בסתם, והנה שם ההשכל מכאור ענינו בספר המדות: (ג) ונכון תחבולות יקנה. הכינה תחבולות בסתם וכמוחלט, רצוני תחבולות ראויות כי נמצא: ותחבולות רשעים מרמה: (י"ב ה'): (ד) יראת יי' ראשית דעת וג'. רצה לומר, האיילים בזה החכמה והמוסר. ודע כי אלו השמות הנזכרים בזה, ובכל הספר הזה כמו חכמה ובינה דעת ומוסר, צדק ומשפט, מישרים ומזמה ותשויה, גנה לכל אחד הוראה מיוחדת, ואם יש בהם העברה והשאלה ושתוף במקומות שונים, כמו שיש לרוב השמות, והנה הוראתם מבוארת אין צורך שאאריך בזה, עם שכבר בארו זה הקודמים, וכבר חודעתך, כי אין אני מעתיק דברי מי שקדמוני, אבל אזכור לך כי חכמה ובינה ודעת בכל הספר הזה ובכל המקרא, הם לפי דעתי מונחים על ענינים הראשון, אין בהם בשום מקום השאלה והשתוף, והוא כי חכמה הוא על שמות המדמה, ובינה על שלמות הבורר, ודעת על שלמות הזוכר, ואלו שלשה חלקי המוח שנתבאר ענינם בספרי הטבע, ואם תזכור זה ותנהיגהו בכל המקרא, תמצא פרושים נפלאים, ואזכור לך אחד למשל ולדמיון, שמה לא אזכר, או לא ארצה לעשות פירוש קהלת, והוא, כי כתיב שם: (קהלת ט' י"א) וגם לא לחכמים לחם ולא לנבונים עושר, וגם לא ליודעים חן, היתכן כי לחנם עשה אלו השלשה חלוקות אם פני הספר יוכיחו זה. ואמנם הענין כן<sup>1</sup>, כי ידוע שהשגת הלחם קלה מהשגת העושר, והשגת העושר קלה מהשגת החן, כי החן ענינו, שיהיה קרוב למלכות, כמעט: ונח מצא חן בעיני יי'. (בראשית ו' ח') או שהוא עצמו מלך, כי יודו לו הכל שימשול וימלוך עליהם. והנה הכינה לפי

<sup>1</sup> ועיין פרושו לקהלת ביתר ביאור במקומו שם.

לקצתו, שהמאמרים בעצמם מתנגדים כמו: אוגר בקיץ בן משכיל, נדרם בקציר בן מביש, וכן: בן חכם ישמח אב, ויש שאין המאמרים בעצמם מתנגדים, אבל המתחייב לאחד מהם, מתנגד לאחר, וזה כאומרו: ברכות לראש צדיק, ופי' רשעים ונ', כי צדיק ורשע הפכים, ואמנם, ברכות, וכסוי חמס, אינם מתנגדים. ואמנם המתחייב מכסוי חמס, והוא הקללות מתנגד לברכות, וכן: פעולת צדיק לחיים, תבואת רשע ונ', כי המתחייב מחטאת, הוא מות, וכן מרמה בלב חורשי רע וליועצי ונ', כי מרמה ושמחה אינם מתנגדים, רק המתחייב או המחייב לשמחה, הוא הפך מרמה, והוא האמונה. או המתחייב ממרמה, והוא התונה, הוא הפך שמחה, וכן: טוב רש הולך בתומו. מעקש שפתים והוא כסיל, ובמקום אחר: והוא עשיר. כי המתחייב מן הכסילות הוא העושר, וכן: נגיד חסר תבונות ונ', כי המתחייב מנגיד חסר תבונות ורב מעשקות, הוא: כי יהיה קצר ימים כמו שנפרש במקומו. הנה אלו המינים כוללים זה הספר, וראוי שיעוין בעיון טוב מין ומין, ויושם כל איש למינו, וראוי שנזהר שלא נחליף מין במין, פן נחליף חי במת, האלהים יצילנו מזה.

ועתה נתחיל בפירוש הפסוקים ביותר קצר שנוכל, ולא נעשה פירושים רק בפסוקים החמורים, כי אין רצוני לעשות פירוש מלות ופירוש בענינים, קרמוני הקודמים. ומהאלהים אשאל העזר ולו התהלה.

סוף דבר. כי נכון להקרא זה הספר **משלי** לענינים רבים, גם יש בזה הספר משלים מענינים מה לענינים אחרים, כמנהג הפילוסופים **נב**, כאמרו: כי להיות חן הם לראשך וג', וכן: כי חנם מזורה הרשת וג' וכן כחומץ לשנים וג', וכן: גום זהב באף חזיר וג' וכל ספרי הפילוסופים מלאים מכל אלו המינים מן הדמיונים והמשלים, כל שכן שיש בזה הספר כמה חקיו, נעשים דרך צהות המליצה, בנויים ממלאכת השיר, כאמרו: חכמות בחוץ תרונה וג' וכן חכמות נשים וג' וכל הפרשה, כי כל אלה דברי מלאכת השיר ומליצת המשוררים בשיריהם, אבל פשט הענין, מכואר בעצמו, ומזה המין הרבה בספרי החכמים, ואין צורך להאריך בזה.

גם בזה הספר כמה השאלות בלשונות, כאמרו: זורע עולה וג' ואין בענין זה זריעה וקצירה ודישה, וכן רבים כאלה בזה הספר, גם בספרי הגביאים כלם כן, ובכלל מכמה פנים ראה שלמה לקרוא ספרו זה **משלי**, כמו שקרא ספרו האחד שיר השירים, וכל אלו הענינים מבוארים, אין בזה סודות מן החכמות, רק מוסרים ותוכחת כראוי וכנהוג מן החכמים כלם.

ואחר שהונח זה, אומר: כי בזה הספר מינים רבים ממאמרים ופסוקים, יש מין, שהם נמשכים לענין אחד, רצוני, שהפסוק כלו נמשך לענין אחד, וזה באמרו: חכמות בחוץ תרנה וג' וכן: אשרי אדם מצא חכמה וג', וכן ברכת יי' היא תעשר וג', וכן: צוף רבש אמרי נועם וג', ורבים כן בספר הזה.

ויש מין שני, והוא שקצת הפסוק הפכו לקצתו, רצוני, שגזרה המתנגדת לגזרה בנושא ונשוא, או בדרך אחרת, ששתיים צודקות, וזה באמרו: כי תועבת יי' נלוז וג', וכן כבוד חכמים ינחלו וג' וכן: בן חכם ישמח אב, ובן כסיל תיגת אמו, ורבים כן: ויש עוד מין שלישי, והוא, שהפסוק אין בו רק נושא אחד, אבל הנשואים מתנגדים, ושני אלו צודקים יחד, וזה באמרו: במוט צדיקים תעלץ קריה וג', וכן כשחוק לכסיל עשות זמה וג', וכן: שמחה לצדיק עשה משפט ומחתה לפעולי און, כי עשה משפט הוא הנושא בשניהם: ויש עוד מין רביעי, והוא שקצת הפסוק משל וקצתו נמשל, וזה באמרו: כחמץ לשנים וכעשן וג', וכן תפוחי זהב וג' הנה אלו הם המינים הכוללים זה הספר ואם קצתם דרך צווי ואזהרה, שהוא אומר בלתי גזר, וקצתם דרך אמר גזר.

ואולם מן המין השני שזכרנו, שקצת הפסוק הפכי או מתנגד

## אמר יוסף הכספי בן סודי:

זה הספר היא כספרי מוסרי הפילוסופים, ואין בו לפי דעתי, תוכנות<sup>(1)</sup> וסודות, לא באשת איש. ולא בזולת זה, רק הכל כפשוטו וכנגלה מעיני. ואמנם הניחו הספר וקריאת שמו **משלי**, כי רוב עניניו שדבר אחד שבו, דמיון ומשל לענינים רבים, כמו שירון<sup>(2)</sup> בספרי הפילוסופים לומר המשל בזה, ופירוש זה כי אמר: שמע בני מוסר אביך וגו' והוא הדין למוסר רבו או זולתו, וכן אמרו: אוגר בקיץ בן משכיל וגו' הוא הדין לכל אדם מאיזה אומנות שהוא, כי יצטרך שימרח בעת הראוי, כדי שיחיה בזמן העתיד, כאמרם גם כן על דרך משל: מי שטרח בערב שבת יאכל בשבת (עז' נ'), ולכן אומר אני כי אמרו: להצילך מאשה זרה וגו' וכן והנה אשה לקראתו וגו' וכל הנמשך לזה, לא כיון שלמה בכל ספרו זה על החומר והצורה, לא שאוכל להכחיש זה על כל פנים, אבל אם הדבר כן, נוכל לומר כן בספורים רבים בתורה וביתר המקרא. ואמנם אני אומר זה, כי איזה עבר רוח יי אוננו, להודיענו זאת הכונה, כונת לבו, ואנו אין לנו רק כתב הספר, והכתב כמו שהוא מה טוב ומה נכבד כמו שהוא בנגלהו, ולמה לא יספיק לנו בנגלה מדבריו כי הביאדו הצורך להוכיחנו על ההמשך לאשה זרה, מנכריה אמריה החליקה, ואין איש ממנו נמלט מזה בימיו, ואם מתחלף בפחות ויתר, ולמה לא יהיה שלמה כאחד מן הפילוסופים, כארסטו ורעיו, שהסלינו לכתוב בזה. וכלל הדבר לא אבין דרכי המפורשים שלפני, וכבר הודעתך בספר הסוד, כי כל דברי התורה והמקרא הם אצלי כפשטם, כספרי ההגיון והטבע לאריסטו<sup>(3)</sup>, זולת מה שהפשט נמנע היותו.

<sup>(1)</sup> ווערבלונער. בדברים עתיקים בטעות. חידות.

<sup>(2)</sup> ענינו כמו "שרגיל".

<sup>(3)</sup> אם יעלה חסדך קורא ירא ורך הלבב! בשמעך דברים כאלה יוצאים ספי המהבר, מהר וקרא דבריו הנאמנים והנעיסים במשלי א. ובפרט בים גללי כסף. למגלת אסתר. וכן. בכפות כסף לאיכה בסופו, ויאלם נחומים לך ולא נחותרך.

גם בזכרי עיר מינכען יזכר ויכתב לברכה מטיבי ואנשי חסדי  
בעל גמולות שגמלני במשך שבתי שמה לרגל מלאכתי ירחי עמל  
חמשה, ואור-הנר (ווערנער) יפה לברכה, ה"ה כבוד הרב החכם הכולל  
השלם Rabb. Dr. C. Werner, אשר ידיו וידי רעיתו העדינה  
אמונות ועוסקים בעבודה וג"ח וביתם פתוחים לרוחה לכל דורש  
ומבקש עזרתם ועצתם :

וגם לך איש חמדות משכיל ירא' ד' הרקט' מנחם די' ש  
הייו, חייבתי בתשלומי תודה על אהבתך וחסדך אתי, ואין כוחי אלא  
בעמי להציב לכם יד בזה : ממני

המעתיק והמוציא לאור.

---



# משלי ב.

העתקה מכ"י הנמצא בבית  
עקד הספרים.

München, Catalog : Steinschneider

Cod. 265. (fol. 1<sup>b</sup> = 37<sup>b</sup>.)

מקום יצירת הולד שבו נעצר הזרע: הן. די וססוק, והנה סמך זה למדות הדור שזכר כי לא ישבע כסף: (יז) עין תלעג. מדרכ הרכבת תנאי, והיה ראוי: אשר תלעג, וזה אינו ממספר הארבעה אבל קלל העין, אשר תלעג לאב, וזהו מדת הדור שזכר שאינו יזומע למוסר הראויים: ליקחת. הוציאו המדקדק הגדול<sup>(1)</sup> מלשון ערב שפירשו עבודה ומשמעת: (יז) יקרוה. כמו ינקרוהו, והוא רומז לעין: (יט) נפלאו. ולא ידעתים, קרובים במעם ושנוי במלות לצחות. והשלשה בכלל הארבעה וגם זה ממליצת השיר, והמעם כי אלו הארבעה לא יעשו רושם בפעולתם הנזכרות, לכן לא יודע לאיש, אבל ידוע להשם ית', ואולם הובא השלשה הראשונים למשל ודמיון לרביעי לכן ההכרח היות העלמה הנזכרת הבעולה, כי בבתולה יעשה רושם: (כ) כן דרך. אין הכ"ף לדמיון, אבל בא - זה לבאר מה שאמרה העלמה, והמעם זהו דרך העלמה, כי בעבור שלא יעשה בה רושם, ותאמר כי לא פעלה עולה, ולא ידעה, כי הכל גלוי לפניו יתברך, לכן ראוי להזהר לחטא, ואף בחדרי חדרים: (כא) תחת שלשה רגזה ארץ, על דרך משל כמו: וירגזו הרים (ישעיה ה' כ"ה) והמעם כי השם לבדו מרומם השפלים, לכן אין ראוי לבזו לשום אדם, כי לא ידע איך יחזור הזמן עליו: (כד) ארבעה הם קמני ארץ. המעם, כי אלו הבהמות יתחכמו בפעולתם, אף כי ראוי לאדם להשכיל ולהבין דרכו: מלך אין לארבה ויצא חציץ. מגזרת חץ, והמעם שהם הולכים בחמשך וחיבור

. . . . .  
. . . . .

עד כאן, והשאר חלק וחסר.  
ויתר דברי חכם הרזים, אכל הגזם:

השלמתי העתקתו פאריז כיה כסליו בי"ת נ"ד לפ"ק.  
אני המעתיק יצחק בן יוסף לאסמ.

<sup>(1)</sup> ס' השרשים צד 202 זיל: כבר פרשנו שני המלות האלה פירוש מבואר בסוף מאמר השני לספר ההכלמה שפירש יקרת עמים יקדיה בערב, כלומר משמעת וקבול עבודה ומצוה, והוא דומה ללשון ערב. ופירוש ואל תבזו ליקחת אם, למשמעתה ועבודתה.

## משלי א פרשה כמ—ל

האדם. וזה הפך הכמחון בהשם, כי הבוטח בו לא יחרד ולא יירא מוולתו מן האנשים, לכן סמך לו הבא אחריו, כאמרו: מוב לחסות ביי (תהלים קיח ח').

### פרשה ל.

(ב) דברי אנור בן יקה. אלו השני שמות תוארים כמו: קהלת מאשר קבץ החכמה: וכן בן יקה ממעם: יקת עמים (בראשית ט"ט י') שתרנמו יתכנשונו. וכן לאיתאאל, ואכל פרשם החכם<sup>(1)</sup> שהם כמו בן תארים לו, כאלו אמר לאתי בענין האל ויכלתי, כלומר השגתי השנה גדולה בחקורתי במעשה האל, ושנה לאיתאאל להפלת ההתעלמות, אבל המשא. הוא סמך אל יקה, וענינו קבץ המשא ונקרא המשל משא כי הוא נשוא אל זולתו, רצוני, על הנמשל ויתכן היות, דברי, משרת בעבור שנים, והיה ראוי: דברי המשא: (ד) מי עלה שמים. המעם רחוק וקשה להשיג טבע היסודות הארבעה, כל שכן מה שלמעלה מהם, וזכר תחלה הגבוה, האש היסודי שהוא בכוכב הגלגל הירח, ואחר יסוד האוויר, ואחר יסוד המים, ואחר יסוד הארץ. ומעם. מה שם בנו. כי רחוק שימצא עתה מי יודע זה, גם רחוק שעבר איש לפני ידע זה שיהיה עתה בנו נמצא, עד שאפשר לומר: זה מבני האיש אשר השיג זה: (ס) כל אמרת אלוה צרופה. נמשך עם מה שלפניו, כלומר מה השיג אדם אחד מאלה בחוש שהידועה בו קלה, אבל לא יודעו . . . .<sup>(2)</sup> במופתים רבים מן המושכלות, והוא אמרת אלוה: (ס) שוא. הוא הביטול: כזב. הוא האפשרי: (ס) ותפשתי. כמעם: למען תפוש (יחזקאל יד ה') והוא לגנאי, ומעם זה, אדין ואשפוט עליו עושק והמייית משפט, כמעם והתקצף וקלל (ישעיה ח' כ"א): (י) אל תלשן עבר. המעם, כי אפשר שתתרושש ותהיה עבד: (י"א) דור. המעם, דור ההמון אלו מדותיו: (סו) לעלוקה. היא חית המים השואבת דם, והמשיל לה כל אחד מאלו העתיד לזכור, כי הנה רמז לעלוקה וזה כי הם מבקשים תמיד דרושם הנזכר, כמו העלוקה המבקשת תמיד דם: (פז) שואל. הוא הקבר, ויקרא כן, כי הוא שואל תמיד לקלות הגופות: ועוצר. שם, כי הוא כמעם מלעיל: והרחם. הוא

<sup>(1)</sup> הראביע. (ז)

<sup>(2)</sup> מקום שני תיבות נחקקים, ונראה שם.

אביו ואמו, המעם כי הכן יכין עצמו לזכות בגזלו אביו, ואמו בעבור היות שהכל עתיד להיות שלו, ואמת שהוא מרי להורים, ועל כל פנים אין בגזילת למה שכיר זולתו בשום פנים פעולת בעל נפש טובה, כי לעולם הגזלה מצד עצמה רעה: (כס) רחב נפש. אינה המשכלת, והוא כמו: רום עינים ורחב לבב (כיא ד').

### פרשה כט.

(ב) איש תוכחות מקשה ערף. הורכב הרכבת תואר וקשור, והיה ראוי שמקשה, והמעם. איש תוכחות שיוכחנו זולתו, ונכון היותו חסר למיד, והיה ראוי: לתוכחות: (ד) מלך במשפט. ואיש תרומות. גבהות וגאווה, ולפי דעת, נקרא הדבר שיקח הכהן תרומה מצד היותו מעלה החלק ההוא מקנין ישראל, והיה לפי זה המעם, איש תרומות, שיעלה פסים על העם: (ו) בפשע איש רע מוקש. מעמו, יגיע מוקש לנזק, אבל הצדיק מצדה נחלץ: (ס) אנשי לצון יסיוו קריה. פירשוהו רבים ממעם יסיוו כזבים, (ו' יס), שהוא נוסח. ולפי דעתי שהוא מענין: הפח נשבר (תהלים קכד ז') ומעמו ירשו רשת לאנשי הקריה, כי יכעיסום בהתלוצצם, לכן הפך זה בחכמים: (ט) איש חכם נשפט: ורגו ושחק, רמז לאויל, וזה מרת המתכוין להעציב: (י) אנשי דמים. וישרים יבקשו נפשו. רצוני, והוא רמז לתם, וזה כמעם: יבקש רצון (י"א כ"ז) כי הישרים רוצים במה שרוצה התם ועושים חפצו: (י"ב) כל רוחו יוציא כסיל. כאחור. במה שעבר: ישבחנה. ישקימנה ממעם משיבח שאון (תהלים ס"ה ח') והוא כנוי לרוח, והמעם, כי הכסיל צועק ומתאונן על כל רע אשר קרהו ויקרהו, אבל החכם משקיט כעסו במה שעבר, רצוני, שלא יכעם על מה שעבר עליו מן הרע, ואמר החכם רבינו משה נ"ע: המתאונן על מה שעבר כמו שיתאונן על שהוא אדם, ולא הושם כוכב בשמים. והגאון סבב סביב זה ולא רצה להגיע אל המרכז: (יג) דש בממון. ואיש תככים. בנפש, רצוני, עני ברעת: (כ) חזית. אץ בדבריו. בעניניו וזה אינו כמו מהיר במלאכתו (כ"ב כ"ט): (כ"א) מפנק מנוער עברו. ממעם עונג, מעדני מלך, מתרגם תפנוקי מלכא (בראשית ט"ז כ'): ואחריתו. והאז הראשונה בו ללא מעם: מנון, שם כמו גין ונכר (ישעיה י"ד כ"ב), והוא בן, והמעם כי אחריתו יהיה כבן, לכן ראוי להנהיגו בהכנעה: (כ"ב) חרדת אדם. המעם להיותו חרד מן

## פרשה כח.

(ב) נסו. ואין רודף. בעבור היות עוזרי הרשע רבים<sup>(1)</sup>. ובצדיק בהיפך: (ג) בפשע ארץ רבים. המעם בימים שיש חיות רבוי השרים. כן. יאריכנה המשכיל: (ג) גבר רש. ממר סוחר ואין לחם. המעם שאין לחם בבית, והוא יום סגרור שלא יוכל לצאת חוצה לבקש לחם, וגם הממר יכאיבהו<sup>(2)</sup>: (ס) מרבה חונו בנשך ותרבית. לחונן. המעם כי החכמים ינחלו עשרו, וזכר הנשך והתרבות, כי המרגיל בו, הוא ההומה לחון יותר מהרגיל לרעות צאן, אשר קדם זכרו, ומעם מרבה. כי כונתו אינו רק להרבות חונו, לא להוציא בלימוד, לכן סמך לו הכא אחריו: (יג) בעלץ צדיקים. יחפש אדם. המעם יסתר, כי הנסתר צריך חיפוש: (יד) אשרי אדם מפחד תמיד. אחר סמכו זה למה שזכר מן הפשעים יהיה כונתו כמאמרם ז"ל: דאתי להתגירה ביה (?). (טו) ארי נהם. דע כי לכל מין יש בו עצם אשר גדרה, שהיא מה שנמצא למין כלו ולבדו, ואולם הוא בלתי עצמית לו (?). וזה כמו השחוק לאדם והצהול לסוס והנהום לאריה והשקיקה לרוב והנהיקה לפרא והגעה לשור והעריגה לאיל והגעורה לחמור והנביחה לכלב: (טז) נגיד חסר תבונות. פירוש הגאון. כי הנגיד שהוא חסר תבונות ורב מעשקות לא יעמוד, אבל שונא בצע יאריך ימים. ולפי דעתי, כי מלת שונא משרת לסניו ולאחריו, והמעם, כי הנגיד אשר הוא איש חסר תבונות, וגם מי שהוא רב מעשקות, רצוני, חומד ממון, הוא שונא, עד שלא יהיו אנשי ביתו, כי אם חכם ובלתי אוהב כסף, וגם הוא לעצמו שונא בצע, הוא יאריך ימים על ממלכתו, כי אלו השני דברים סבת קיומו וקיום הממלכה: (יז) אדם עשוק. תאר כמו עושק. והמעם ההורג את נפש: (יט) עבד אדמתו. ישבע ריש. על צד הרחבה<sup>(3)</sup> וכן רבים: כמו נשאר בעיר (ישעיה כ"ד י"ב) וכן: ושוב משניהם (קהלת ד' ג'), ומעם זה כמו: ושבעתי נדודים (איוב ד' ד'): (כ) ואץ להעשיר: כמו נמחר, ואין זה טוב בשום פנים כי לא יעשה בחכמה ובישור: (כג) מוכיח אדם. אחרי. תואר כמו: אחרינו (בראשית ל"ב י"ט) והוא הנסוג אחור<sup>(4)</sup>, בלתי מקשיב אוזן למוכיח: (כד) גוזל

(1) ע"כ אמר לשון רבים על הרשע.

(2) וכן במשלי ב' ביותר ביאור.

(3) ר"ל מה ישבע ברישו?

(4) וכן פירש הריקים בשרשיו.

(יג) חרפי. מחרף אותי: (יד) מברך רעהו. זה מדת חנף: תחשב לו. לרעהו: (טז) צפניה צפן רוח. פירוש המדקדק הגדול, כי האשה הרעה נמנע לצפון רעתה, כמו שנמנע צפונת הרוח, והוא כשמן שיש לו ריח גדול שהוא קורא על עצמו בריחו, אם יצפנהו האדם בידו אם יצפנהו בימינו: (יז) ברזל בברזל יחד. שרשו חדה והיא מענין חדרודה ולמישה: (יט) כמים הפנים לפנים. סמוך המים אל הפנים, כי הנכבדים וכל שכן הנשים הנכבדות יש להם מים מיוחדים שהם מבושמים רוחצים בהם פניהם, והמעם, כי כמו שהמים האלה מתקנים חיצון האדם ויפיו, כן הלב, רצוני המחשבה מתקן פנימות האדם ותוכו: (כא) מצרף לכסף. ואיש לפי מהללו. מעם הלילים שהוא שמחה ונילה, וסמך זה במה שזכר, שהאדם לא ישבע עשר ובכלל כל המזובות המדומות, ואמר: כי יבחן אם הוא משכיל אם לא, לפי מה שיראה ממנו במה שישמח, כי הכסיל ישחק ויראה את שניו בהגיע לו אחת מהמזובות המדומות, והחכם לא כן, לכן נאמר: כי ברב חכמה רב כעם (נקלה א' יח), כי אפשר שיגיע לחכם דבר, ישמח בו, או יעדר ממנו דבר, והכסיל ישמח בו שמחה עצומה, כאשר מבואר בחוש לבעלי השכל היחידים, וכזה אפשר שיגיע לחכם דבר ישמח בו, או יעדר ממנו דבר, והכסיל ימות מכאב לב, לכן נאמר: וכל נתיבותיה שלום. גם פקודי יי משמחי לב ותהלים ייט ט' ובכלל אמרו הפילוסופים: שראוי לאדם ליסר נפשו שלא תעלו במזכות המדומות ולא תעצב ברעות המדומות, ולכן יתמיד החכם לעמוד בשמחה ורבים מכאובים לרשע, לכן סמך לזה הכאב אחריו, להודיע כי רחוק להעתיק ההמון אל האמונה הנכבדת: (כג) ידוע תדע. כל זה והגמשך אחריו, לצוות לחכם הרוצה לשים כל ההשתדלותו בעיון, לסדר לעצמו מה שיכלכלו מבלי טרח ומרדה וישנח הצאן, כי מהצמר ילבש, ומן החלב יאכל וזה מתמיד ברכ, מה שלא יהיה הנבהל לאסוף הון ומתעסק במחורות ובשיירות וכרכובת הים וזולת זה מהעסקים העצומים, כי לזה אפשר שיאבד הכל פתאום וישאר בחוסר כל: (כד) כי לא לעולם. משרת בעבור אחר, והיה ראוי: ולא לדור ודור, וזה מדבר על הנבהל להון: (כס) גלה חציר: ונאספו. יבשו ונעדרו כמו: אספו נגהם (ויאל ב' יז) והמעם, כי אין להשען באלו הדברים הנפסדים, כי הנך רואה אשר גלה חציר ונראה דשא ופתאום יאבדו כלם ויגועו:

כמו בסמך ממעם: ויסכרו מעינות תהום (בראשית ח' ב') כי רוח  
הכסיל כמו שמשך מים ותנבורת מעין כמעם: שמשך אף (כז ד'),  
ואמר כי כל אדם מפחיד הרב, והוא החכם השלם, וזה כי המשכיל  
החשוב אינו בז לשום אדם, ולכן מבטל רצונו מפני רצון זולתו,  
אבל לסכור פי כסיל למנעו מרצונו הוא דבר קשה כמו לסכור מים  
השופטים בזרם, ולכן סמך לו הבא אחריו: (יג) תקוה לכסיל שובר (פ)  
כסילתו, וזה כי החכם בעיניו לא ישתדל ללמוד: (טו) ממן פרשתיו:  
(טז) משבעה משיבי טעם. דע כי העברים יקחו מספר שבעה,  
ואם כונתם אינו לצמצם, אבל אם פחות אם יתר, וכן יקחו  
מספר עשרה, והמעם רבים, כאמרו: זה עשר פעמים (איוב י"ט י')  
ורבים כן, ואולי לוקח שבעה ע"צ מספר העליונים ולוקח עשרה כי  
הוא הכולל הראשון<sup>(1)</sup>. וזכור זה תמיד: (יח) כמתלהלה ממעם יתלה  
(בראשית ט"ז יג) שהוא ענין ליאות האדם שלא ידע מה יעשה, וכן הרמאי  
מדמה היותו כן בעצלותו מורה זיקים ומבקש להמית חבירו: (כג) כסף  
סינים. נבחר מסינים<sup>(2)</sup>. מַצָּפָה. תאר אל זולת דרך פעול: דולקים.  
אדומים ולמושים, והמעם שהוא מראה בדברו החריצות הגדול לחמיב  
לחבירו: (כו) תכסה. מדבר לנוכח, כי זה אחד מחלקי צחות המליצה.  
במשאון. פירשה המדקדק הגדול מענין: הפלתם למשואות (תהלים ע"ג יח)  
שהוא שממון וחורבן ואמר: מי שמכסה שנאתו ומסתרו במקום נעור וריק  
כדי שלא יראנו הבורא, הנה הוא יתברך יגלה דעתו בפרהסיא. ולפי  
דעתי, שהוא ממעם משה (דברים ט"ז ב') והיא שם זולת על משקל משאות,  
וזה כי מדרכי הרמאי קרב לבו שילוח לחבירו מעות וזולתם ממה שצריך  
לו כדי שיחשבוהו חבירו לאוהב ובזה יממן רשת לרגלו: (כח) לשון שקר.  
דכיו. הוא הפועל. יעשה מדחה. שם כמו דחי וזה נמשך כמעם הקודם.

### פרישה כז.

(א) אל תתהלל. המעם על תתהלל היום במה שעתיד, שהוא  
אפשרי: (ג) יהלך זר. המעם אף במה שיצא לפועל: (ו) נאמנים.  
ונעתרות. רבות, ממעם העתרתם עלי דבריהם (יחזקאל ל"ה יג):  
(ז) נפש שבעה. ונפש רעבה. חסרי למיד: (ט) ומתק רעוו מעצת נפש.  
המעם כי כן ישמח האדם במתוק שיגיע לו מרעהו מעצת נפש:

<sup>(1)</sup> וכן יאמר הראב"ע.

<sup>(2)</sup> מאין זה לו?

(יט) מבטח בוגד ביום צרה, המעם כי אז יוכר שהוא בוגד ברעהו :  
 (כ) מערה בגד. מסיר ממעם : לא תערא 'דניאל ו' י"ג) : וְשָׂרָה, כִּן יִזְקֶה  
 השר וזה משל למוכיח למי שאינו נוכח בשום פנים, כי הוא מכאיב  
 אותו בהראותו לו זיוף סגולותיו וחמדותיו, לכן סמך לו הבא אחריו :  
 (כא) אם רעב. כי כאשר יהיה הסכל<sup>1</sup>) בזה התאר, תדבר לו מה  
 שיאות לו, כמו שיאות הלחם לרעב והמים לצמא, ובזה העונש  
 היתר גדול לו, ואתה תנצל שלא יזיקוך : (כג) רוח צפון תחולל.  
 ממעם חיל כילודה (מיכה ד' ט') וזה כי הרוח הזאת קרה ויבשה וזה  
 מתנגד לחיי האדם כי הם תלויים בחום ובלחות : ופנים נזעמים,  
 המעם כי לשון סתר תחולל ותכאב לאדם עד שיהיה פניו זועפים  
 כמעם : מלשני בסתר (תהלים קיא ה') : (כג) אכל רבש. מבואר  
 הנמשל בתכליתו, והנה אחר שגנה היות הצדיק נכנע לפני הרשע,  
 והוא ההמנע מהעיון ומהשתדלות בראוי, גנה גם הקצה האחר והוא  
 השקידה המופלאות בעיון וכמה שראוי, כמו שביאר החכם רבינו משה  
 ז"ל, אבל הממצע והוא מה שנכלל באמרו : וחקר כבודם, הוא כבוד  
 ותפארת לאדם מן השמים :

### פרשה כו.

(ג) כצפור לנוד. כמעם כמרוצת הצפור שלא תנוח : (ד) אל  
 תען כסיל. ענה כסיל. יפה מענו חכיל ויפה התירו (שבת ל"א) :  
 (ו) מקצה רגלים. כורת כי ידמה כאלו נכרתו רגליו שלא יוכל  
 ללכת עד שיצטרך לשלוח : חמס שתה. כמעם : ישתה לענ כמים  
 (איוב ל"ד ז') : (ז) דליו שקים, הורמו והוגבו : מפסח, מן האדם שהוא  
 פסח, אחר שהורמו רגליו, והמעם במלה פעולתם ממנו, ואע"פ שהם  
 לו, אין תועלת בהם עוד. כן המשל בפי כסילים, לא יבינו הנמשל  
 שהוא התכלית : (ח) כצור אבן שנקשרה בחתיכת בגד, כמו : צרור  
 המור (ש"ה א' י"ג) : במרגמה. קובץ אבני בנין שהם בלתי מוכנים :  
 (ט) חוח. עדי על הזרוע, כמו חח וגזם (שמות ל"ה כ"ב) : (י) רב.  
 יש מי שמפרשו הגדול שבכם, הוא מירא את הכל ומושל בם,  
 ונותן שכר לכסיל ומכריחו בעבודתו, וכן שָׂרָה עוברים. כמעם  
 מדוע אתה עובר (אסתר ג' ג'). ולפי דעתי כי כל הוא הפועל ושוכר

(\*) ולשונאך. מה נעשה ?



שנות. המעם לקחתי מוסר ויסרתי לבי ואמרתי לו זה: (לד) ובא מתהלך. המעם אם לא תעשה כמו שצויתך, וזה ג' מה שאמר אל לבו.

### פרשה כה.

(ח) גם אלה משלי שלמה. כאשר תחפוש הימב בכל מה שעתיד לזכור תמצא שרוב מאמריו נשנים עם מה שקדם וזכרתם, רצוני, הכונה, אבל הדמיונים מתחלפים, גם תמצא הדמיונים העתידיים רבים מאשר היו לפנים, כמו: מפיץ וחרב, שומ לסוס, פחם לגחלים, וכן רבים, ואמנם לפי דעתי לא היה זה מחבור הספר משלמה, אבל היו מאמרים אמרם שלמה בעתים שונים, ועל דברים נבדלים כפי מה שהודמן, וכתבם עבדיו השומעים דבריו או הוא מעצמו, ואנשי חזקיה אחר מותו זמן מה מצאום מסוורים וקבצו אותם וחברום אל זה הספר: (ג) כבוד אלהים הסתר דבר. שתסתר מה שתשיג ממנו: חקור דבר. הוא הדרישה והחפוש בתכלית, ואין זה הפך ההסתר, אבל החכם חוקר, וכאשר ידענו יסתרנו, לכן יהיה מלכים כמו אלהים: (ד) הגו סיגים. המעם, כמו הגו רשע: (ז) מהשפילך. היה כנוי לפועל כי זולתו ישפלוהו. אשר ראו עיניך. המעם שיראו עיניך שישפילך זולתך לפני נדיב: (ט) אל תצא. פן מה תעשה. מסחר מאשר תעשה: (ס) ריבך ריב, המעם אלו תכנוס המריבה ביעך ובין רעך אל תגלה חסוד שגלוחו לך בעוד שהיית עמו בחבה ואהבה: (י) ודבתך. פן מה שגלית מנאי רעך: (יג) מוכיח חכם. זה מאשר הקדימו התאר למתואר: (יג) כצנת. ישיב. יגוח מענין: בשובה ונחת (ישעיה ל' ט"ו) ויתכן להיות מענין תשובה כמו: והשיב למלך ישראל (מ"ב ג' ד'), וזה כי השליח כמו גוף האדם ואמר החכם: השלוח יורה על שכל השולח, לפי שהוא עינו במה שאינו רואה, ואזנו במה שאינו שומע, ולכן ראוי לבחור בעבדיו היותר משיכל להיותו שלוחו: (יד) נשיאים. עננים, ונקראו כן לרומם, וזה משל למתפאר בחכמה ונפשו ריקה: (טו) בארך אפים. המעם כאשר יעם המושל על איש, תשך חמתו כאשר יסבול האיש ההוא כל דבריו: (טז) דבש מצאת. זה משל לבא אחריו. ד"ד. מעמו, אכל מה שישפוק לך כרי שישקוט הרעב, ולא לשבוע, וזכר הרבש כי הוא המאכל היותר ערב שבמעמים ואעפ"כ תקון בו נפש אוכלו אם ירבה ממנו:

כמו שראוי לך לתאר החכם מי שהוא בתואר מה שגדרוהו חכמינו ז"ל והוא: הרואה את הגולד (תמיד ל"ב) והכונה בחוכן בכל דבר התכלית, וזה כולל גדר אבן רשיד בחכם שהוא האיש אשר מפעליו מחוכמים, ומלאכותיו מתוקנים ומאמריו צודקים, ודעותיו אמתיים, ומדותיו יפים: (ט) זמת אולת. כאלו אמר: כי אין הקודם בעל מזימת, אבל בעל זימות, ואמרו: חמאת. נשוא: ותועבת. כמעט<sup>1</sup> שבע תועבת בלבו (כ"ז כ"ח): (י) התרפית ביום צרה. ואתה לא תעזור לרעך ביום צרתו: (יא) הצל. המעם לא תעשה כן אבל הצל: אם תחשוך. המעם שימותו אם תמנע מלעזור להם: (יב) כי תאמר. המעם כי תחשיב להצדיק עצמך ולומר: לא ידעתי צרתו, הנה זה התנצלות אפשר שיאמינו בו אנשי העולם, אבל השם הרואה ללבב וידע שהיית יודע והתעלמת: (יג) אכל בני. המעם כי להציל נפש זולתך ציתך, אף כי להציל נפשך, ואולם אם היה התרפית מספר מה שיהיה באחרית הימים ויזהיר להקדים עד אשר לא יבואו ימי הרעה, יהיה דרך אחרת (?), והסוד מה שאמר שהם לקחים למות אם תחשוך, והשלים אם מצאת ויש אחרית, ורב לך<sup>2</sup>): (טו) אל תארכ רשע. לנוכח הרשע: (כ) כי לא. המעם כי לא תהיה אחריתך לרעה אבל נר רשעים ידעך: (כא) ועם שונים. משתנים ומתהפכים באהבתם ואם אינם מרעים, ואמר החכם: כל אוהב שמשתנה ומתהפך באהבתו, חשוב אותו כשונא: (כב) ופיר שניהם. רמז למרעים ולשונים: (כג) גם אלה לחכמים. המעם אלה המדות העתיד לזכור, ראיות לחכמים, מצורף לאשר קדם זכרם: (כו) שפתים ישק. מענין חבור ודבוק, כי הנשיקה הגשמיות היא פגישת גשם בגשם והמדובק מדבק, לכן נכון לשים הפועל אל המשיב, והמעם כי רבים ישקו אל המדבר נכוחות מרוב חבה ואהבה: (כז) ועתדה. <sup>3</sup>! (כס) אל תהי עד. בעבור היות אחת מהכנות החיצוניים קנות האוהבים העוזרים, סמך לו זה: חנם. מהן והמעם כי לא יעיד על אדם רעה למצוא חן בעיני שונאו, רצוני, שונא האדם ההוא. או מעם מתנח<sup>4</sup> רצוני שיקח שוחד להעיר ברעהו: (כט) אל תאמר. המעם אף אם הרע לך אל תזיקהו: (ל) קמשונים. מין קוף וכן חרולים: (לג) מעם

<sup>1</sup> ר"ל שאינו סומך.

<sup>2</sup> כ"ז צריך ביאור.

<sup>3</sup> וכן בס' השרשים 161.

(כג) שמע לאביך. ואל תבוז. יש בו קדומה ואחור, וענינו, אל תבוז. אמך כי זקנה: (כג) אמת קנה ואל תמכור: כמאמרם ז"ל: מה אני בחנם (נדרים ל"ז), וזה ראוי, אלא איך צריך לו צורך חכם, או היה זה משל לעזיבה, כי כל מוכר עוזב: (כח) אף היא כחתף. ממעם מהירות, והכיף לקרוב<sup>(1)</sup>: (כט) למי אוי, ממעם: אוי לך (במדבר כ"א כ"ט), אבוי. כמו אביו<sup>(2)</sup>, וזה כמו שקדם. כי זולל וסובא יורש: (ל) למאחרים. המתעכבים שם, כמו: ומאחרי בגשף (ישעיה ה' י"א). לבאים. מעיר אחרת לחקור היין הטוב: (לז) אל תרא יין. המעם אל תשגיח בו לחמור מראהו עד שתמשוך אחריו. יתן. רמז ל"ן. עינו. מראהו וזהו כמו: ועינו (במדבר י"א ז') כי מראה אדמיות בכוס: יתהלך. כמו הולך לדודי (שה"ש ז' ח'). (לז) אחריתו. כנוי ל"ן. יפרש, מענין הפרש, והמעם יפריד החיבור וישבור<sup>(3)</sup>: (לג) עיניך יראו זרות. אלו מקרי השכור: (לז) חבל. ספינה ובעליה נקרא חובל, ויש מי שגזר אותו מחבל כי הספינה צריכה לחבלים וימחרים רבים. ויש מי שגזר אותו מתחבלות, כי צריך מנהיגה לדעת ולמחשבה רבה.

### פרשה כד.

(ס) גבר חכם בעוז. נשוא המשפט, והיה ראוי לפי דעת מדרקקי הערב<sup>(?)</sup>, הוא בעוז, והמעם בעל כח גדול, כמו שפירש אחריו: מאמץ כח: (ס) מחשב להרע. בעבור ששבח התחבלות והוא כאשר אמרנו<sup>(4)</sup> סוג לשני מינים הפכיים, שב לבאר כי התחבלות ששבת, הם ממין אשר בחכמה, ואולם אנשי העולם קראו האיש המחשב להרע . . . .<sup>(5)</sup> בעל מזימות. ואתה אחי בחורי. הלא תשמע תמיד שכניך הרעים בהוסדם יחד, ישבחו האיש כלה כל שנותיו לאסוף הון והוא בעל תחבולות לבגוש חובותיו ולהלוות, וזולת זה מעסקי העולם והכליו, ויקראו חכם עדיף מנביא, והנך יודע כי הם אומרים, מה שראוי להם ולחכיריהם,

(1) כיף האמתי.

(2) וכן בסי השרשים 15.

(3) כולל שני פירושים כמו ברשי.

(4) לעיל א' ה'.

(5) תיבה אחת נמחקה, ואולי צ"ל: שהוא.

החריצות הממוצע, כי אין מהיר כמו נמהר. ואמר כי יהיה תכלית הכבוד והקורבה למעמד המלכים, ונקראו השפלים חשוכים כי חשך משחור תארם, והנכבדים המצליחים פניהם יחורו, ולכן: חורי יהודה (נחמיה י"ג י"ד):

### פרשה כג.

(ב) כי תשב ללחום את מושל. בעבור שזכר הקורבה למלכים יזכר איך ראוי להתנהג עמם לפי התחלף מדותם, ושראוי לו לשמור פיו: (ג) ושמת סכין בלעך. שרשו לוע, ומעמו בבית הבליעה, כי הבליעה וההשחתה קרובים במעם, והכונה לכבוש יצרו מלאכול מה שיזיקהו, וזה על דרך משל שלא ישאווה הכבוד להיות שורר בבית המלך: (ד) אל תתאו. והוא לחם כזבים, כאמרם ז"ל: נראים כאוהבים בשעת הנאתן (אבות פ"ב מ"ג) ואין זה גזרה גמורה כוללת כמו: והוא יושב (ב' כ"ט) אבל היה על צד התנאי: (ו) אל תיגע להעשיר. המעם כי המרדה בפעולת המלכות תמנעך מהלימוד: (ח) התעייף. ענינו כמו ארץ עפחה (איוב י' כ"ב) שהוא ממעם חושך, ומעמי ב ע צ מ ו<sup>1</sup>, ויש מי שפירשו היפך זה, לשון הברקה<sup>2</sup> ויהיה מעמו בעוד שאתה מביט אליו יתעלם: (ו) אל תלחם את לחם רע עין. המעם אם הוא מושל או זולתו. כי כמו שער. המעם כי אין האמת כמו שנראה מדבריו אבל כמו שדמה בנפשו: (ח) פתך אכלת, ושחת דבריך הנעימים, כי תעשה כדמות זה אל תספר נכוחות: (ט) באזני כסיל: כי יכזו. אם יכזו: (י) אל תסג גבול עולם. לפי דעתי, שזה משל לבלתי מנוע הלימוד מההגון, אחר שצוה המניעה מהבלתי הגון, וזה כי בעבור היות החכמה מוכנת ונתונה לכל מי שירצה, נקרא המונע למורה חומס וגזול, ואמר החכם: אל תמסור חכמה למי שאינו ראוי פן תחמסוהו, ואל תמניעה מאנשיה פן תחמסום: (יג) הביאה למוסר. ליסר: (יד) אתה בשבט תכנו. המעם אם תלקה גופו, תציל נפשו, וזה משאל: (טו) ומעם גם אני: שכל חכם ישמח: (יז) כי אם ביראת. המעם אבל תשתדל ביראת השם: (יח) כי אם. באמת יש אחרית, כמו: אם תם הכסף (בראשית מ"ז י"ח): (כא) וקרעים. לבוש שבו קרעים

<sup>1</sup> כן בכ"י ואולי צ"ל באופל, או בהעצימו עיניו.

<sup>2</sup> כן בסי' השרשים 360.

## פרשה כב.

(ג) עשיר ודש. עשה כלם יי. כאמרם דל: במזלא תליא כילתא (מריק כח): (ד) עקב עניה. סף ותכלית: (ס) צנים פחים. מהגשיא, ומה שאמר ודל: הכל ביד שמים (כתיבות ל) כבר פירש רבנו דל בשמיני מהקדמות לאבות, ואין להשיב על דבריו: (ס) זורע עולה. ושבם עברתו. בעבור שזר הזריעה והקצירה באון על דרך משל, זכר בו השבם שהוא לרש, ואמר כי יכלה ויאבד, וזה משל למלמד ברמיה, ומעם עברתו, כי זה בסבת קנאה: (י) גרש לץ. באשר ישבח הלימוד לדל, המבקש ללמוד, צה למלמד לגרש חלץ ולהציא ממעמדו: (יט) אהב מהיר לב. רעזו מלך. הוא הגשוא, והמעם יעשה מצותיו מרוב אהבה וצחות אמריו, כמו מצות המלך כאמרם: משתמעין מילה (מ'ק מ'י) (?): (יז) פי זרות. תואר לנשים, וזכר פי, כי הכסיל חושק הגשיקה בו, או על דרך אחרת: (יח) להרבות לו. לעצמו. אך למחסור. המעם זה תכלית כל אחד משני המינים הנזכרים בזה הפסוק, הראשון קצה היכלות, והשני קצה הפיזור: (יז) המ אונך. הנה מה שעבר מן המשלים, כאשר אמרנו חיו גזרות מונחות, רק קצת מה שהוחל בו, ועתה ישים לומר צורים ואזהרות: (יט) כי נעים. שם, והקיבוץ, בנעימים: (כ) הלא כתבתי לך. כמה שיבוא אחר זה: שלשים. כמו: ושלשם על קלו (שמות י"ד ז'), והם אשר אחר המשנה למלך, שהם שרים ונכבדים, וזה כמעם: כי נגידים אדבר (ח' ו'): (כא) להודיעך קשט. מה שהוא ברור במסות: (כב) אל תגזל דל. המעם בעבור שתראהו שפל ונכנע ואין לאל ידו לעמוד על נפשו: (כג) וקבע. ילקח בחזקה, ומעמו כמו ילקח את נפש עושקיהם: (כד) אל תתרע. מענין רש, וכוננו אל תתחבר לו: (כו) אל תהי בתקעי כף: משאית. בשקל מתנות והיה בשלימות כמו ממלכות, והוא שם בלשון רבות, מענין גיוש: (כז) אם אין לך. למה יקח משכבך מתחתידך. זה תכלית הנגישה לקחת למשכון הכר והכסת אשר הוא שוכב עליה, וחכמינו זיל פירושה, אשתו, ונכון פירושה אחר שהתבאר לנו פירוש תקעת לזר<sup>(1)</sup> (לעיל ו' א'): (כס) חזית איש מהיר. בעבור שהזהיר תחלה מהשגת הגבול, ובכלל זה כל חמדה מה שאין ראוי, שזוהו פעולת אץ ברגלים, ישבח עתה

<sup>(1)</sup> בדרך ערוה.<sup>(2)</sup> ר"ל איכ בהשנות דבריו מה לכונה אחרת.

פרשתיו: חמאת. שהיא חמאת: (ה) מחשבות חרוץ. הוא האמצעי בין איך ובין עצל: (ו) פעל אצרות. הכל נדף. המעם, זה פעלת הכל מהאנשים דורשי המות: (ז) יגורם. מענין יגרוהו בחרמו (חבקוק א' טו). והמעם השד יחזיק ברשעים וימשיכם אליו, והסבה כי מאנו לעשות משפט, לכן שבח, שבת על פנת נג: (יג) משכיל צדיק לבית. בני הבית כמו: איש וביתו (שמות א' א') והמעם בראותו אותם מוטבעים ברע ימנע להעתיקם, לכן מסלף אותם לרע, שאינו מוכיחם, או סומך דבריהם, כאשר קדם לנו: (יד) אמם אזנו מזעקת דל. המעם בי לא יהיה צדיק אם לא יוכיח מי שישאל התוכחת (?): (יז) יכפה. משרת בעבור שנים<sup>(1)</sup>: (יז) אדם תועה: בקהל רפאים. מתים, כאמרם ז"ל, רשעים אפילו בחייהם קרואים מתים (ברכות י"ט): (יז) אהב שמחה. לנוף, כמעם: ולשמחה מה זו עשה (קהלת ב' ב'): (יח) כפר לצדיק רש. כמו: נתתי כסרך (ישעיה ט"ז י'): (יט) טוב שבת בארץ מדבר, הכונה הרחק על כל פנים מחברתה הרעה, כמאמר הנביא: מי יתנני במדבר (ירמיה ט' א'), וזה כי הרע יזיק לטוב, לכן סמך הבא אחריו: (כ) רף צדקה וחסד, זה על צד נחמה למרחיק נדוד לעבודת השם ית' לעשות צדקה וחסד: (כג) עיר גברים. המעם כי החכם יכבוש המדינות הבצירות בחכמה כמו: מוכה חכמה מגבורה (קהלת ט' טז): (כד) זד יהיר. עשה בעברת זדון, פועל פעולותיו בזדון, וכבר פירשו רבינו משה ז"ל, וגם הבא אחריו בשערי יבוקש שמה לדעתו: (כח) עד כזבים הוא ממין זבח רשעים (P) כמעם: קרוב אתה בפייהם (ירמיה י"ב ב'). ואיש שומע. לאמתו: לנצח ידבר. יספר לדור אחרון, ומעם לנצח כל ימי חייו או לזמן רב כמו: וישב שם עד עולם (ש"א א' כ"ב) שמעמו עד זמן גדול: (כט) העז איש רשע בפניו. בפנותו ובעינו, כמו: משנה פניו (איוב י"ד ב') לכן סמך לו הבא אחריו: (ל) אין חכמה. וחביריו הנוכחים נשואים על אדם חסר<sup>(2)</sup>, לנגד יי' להשיגו, כאמרו: כי לא יראני האדם וחי (שמות י"ג כ'), ונכון לומר שהוא נמשך במעם הבא אחריו והוא מהשתדלות, כהקדמה האומרת: אם הגזרה אמת החריצות ש.ק.ר.

<sup>(1)</sup> יכפה חמה עזה.

<sup>(2)</sup> אולי כוננו כי החכמה והעצה המה נשואים לאדם החסר מה?

פתאום, כלעומת שבא כן ילך, והנה אם אינו גזירה מן השמים, תהיה הסבה לפי דעתו, כי לא יהיה המזון חביב עליו בעבור שלא עמל בו, ולכן לא יהיה זריו לשמרו: (כס) מוקש אדם. הוא ב כ ב ד ו ה ק ד ש ב מ ו ח<sup>1</sup>: ילע. כמו ולעו (עובדיה א' ס"ו) מענין השחתה: יאחר נדרים לבקר. לחפש, וזה הלשון עם. אחר: נופל על ענין המסופק והגחשב עליו רע, כאמרם ז"ל: בודקין אחריו, וכבר ידעת אמרם ז"ל: נדרים סיג לפרישות (אבות פי' י"ג) לכן אמר כי המוקש יסבב לאדם שיחפש אחר נדריו למצוא מענה לכמלם, וחכמינו ז"ל אמרו: בעון נדרים אשתו של אדם מתה (שבת ל"ב) וזה אמת, ומבואר הרבה אלו יפרש על האשה הרבוקה בו. ועל דרך הפשט, ראוי שתענש היא בביטול נדריו, שהם סיג לפרישות, כי ברוב יקשה זה בעיני הנשים בענין אשת משה, ואף נכון היתה סבה קרובה לבטול: (כו) מזרה רשעים מלך. היא המושל ברוחו (?), וישב. ויעמוד אופן נלגל שהוא עגול כאלו אמר: מעמידם בתוך עגול, וזהו על דרך משל להגבילה בנדרים, לכן סמך לו הבא אחריו<sup>2</sup>: (ל) חקירות פצע תמרוק ברע. באיש רע, והמעם, כי התמרוק ברע והתקשמו הוא לו ע"ד אמת חקירות פצע, כי כונתו אינה למוכה, ואולי למצוא חן בעיני הזונות. ופסית. באמת הם אשר בחדרי במן, וזה מעם לחבורות פצע אשר ברע, שהיא המחשבה הגססדת. (?)

### פרשה כא.

(ה) פלגי מים לב מלך: אם הוא סמוך יהיה מלך, כמו: מלך (?) חכם ונבון<sup>3</sup> להיותו בלתי סמוך (?) וכבר ידעת, כי הלב בנוף כמו המלך במדינה, ולכן הוא באמצע, והמעם, כי הלב שהוא מלך הוא כמו פלגי מים להפלטת המרוצה להתפשטו לדרכים רבים, ואעפ"כ הוא ביד השם. או המשיל היות דיבור (?) השם לפלגי מים, שהמקור אחד, ויסתעף ממנו לנחלים רבים, כן הוא ית' ימנו לפעולות רבות לכל אשר יחפוץ כמאמר החכם: האנשים אשר יעתיקו נפשם ממדה אל מדה הם המושקפים ביותר<sup>4</sup>: (ד) רום עינים. כבר

<sup>1</sup> כן בכ"י ולא ידעתי לכווננו ואולי עפ"י דבר הרלבגי.

<sup>2</sup> כ"ז צריך ביאור.

<sup>3</sup> אולי צ"ל לב חכם ונבון (מ"א נ"יב).

<sup>4</sup> וכ"ז צריך ביאור.

(איוב ה' ג') כי הלך נעוה לב, יבלע און. יסתיר, מענין: ותבלעני (איוב י' ח'). (כס) נכונו. היסורים ללצים, רצוני, להיותם נוסרים ונלקים הוא דבר ראוי מאד, כמעט ובערת הרע (דברים יג ו') :

## פרשה כ.

(ג) נהם ככפיר. מתעברו. עובר על מצותו: (ד) מחרף. בעבור החורף. ונזכר החורף ולא הקור, שהוא יותר חזק ממנו, כאשר ידוע כי החורף יתחיל בהגעת השמש בראשית מאזנים, והקור בהיותו בראש גרי, כדי לזכור הפלגת עצלתו כי גם מקור חלש, יתעצל: (ה) מים עמקים עצה. המעם כי רצון האדם נסתר מזולתו, רק לאיש תבונה יגלה כי יוציא את כל לבו ממני, או יכירנו מעצמו: (ו) רב אדם יקרא איש חסדו. המעם, לכן רב אדם, וזה כי מצד שמחשבת האדם נסתרת, תמצא שרוב אדם בקראו איש אשר יבחר אותו לחבר יקרא איש חרפתו וסבת רעתו, כי רחוק למצוא איש אמונים: (ז) מלך יושב. הוא השם ית': (י) אבן ואבן. המעם אחת למכור, ואחת לקנין. כמו: לא יהיה לך בכיסך (דברים כ"ה י"ג): (יא) גם במעלליו יתנכר נער: כמאמרם ז"ל בוצין בוצין (ברכות ס"ח): (יב) און שמעת ועין ראה. כמעם, הנומע און (תהלים צ"ד ט'). או המעם, כי הוא לא ברא אלה לבטלה, לכן ראוי למשכיל להכינו אל הראוי, ולכן סמך לו הבא אחריו: (יד) רע רע יאמר הקונה. זה מערמת הקונה כי בפני המוכר יגנה המסחר ויראה שאינו חפץ בו, ובהיות המוכר פתי יאמין זה ויתנהו לו בזול, וכאשר הלך הקונה לביתו, אז יתחלל וישבח עצמו, לכן סמך לו הבא אחריו, כי כל זה מחכמה: (טז) לקח בגדו כי ערב זר. רמז לאיש אשר ערב לזר. חבלהו. שם. כי הנסדר חבל<sup>2</sup> בשקל ארץ, וענינו בעד נכריה לקח משכנו, והמעם כי האיש אשר ערב זר יורש, כי יפרע בעבורו. ולפי דעת המדרקק הגדול היה ההיא בנכריה להסלגה, ואינו כן לפי מה שרמזנו: (יז) ערב לאיש: חצץ. אבנים ומינו: (יט) גולה סוד ולפותה. סמוך. והלמיד מקום עס: (כא) נחלה מבהלת. הוא הצלחת המצליח בממון, לכן סמך לו הבא אחריו, לומר שראוי לסבול למצליח דרכו, כי לבסוף יראו עיניו כדו, יכרוב תראה, כי האדם המצליח, וקונה הון רב פתאם, שיאבד

(1) וכן בס' השרשים 351.

(2) עיין בס' השרשים צד 140.



כי אם תציל. כמו תנצל, או הוא מתעבר<sup>1</sup> אל נפשו, ונתן הסכה לסבלו העונש בלי ספק, בעבור שכאשר ינצל סעם או פעמים ישוב עוד לעשות כן, רישנה זה עד שילכד: (כ) שמע עצה. אחר שהזהיר האב ליסר הבן, צוה את הבן לשמוע מוסר האב: (כא) רבות מחשבות בלב איש. אחר שהזהיר ליסר הבנים, אמר, כי יש מהם שהשתדלות עמם שמות גמדה, כמו שביאר רבינו משה ז"ל בספרו הגכבד וכבר פרשתי על זולת זה הענין: (כב) תאות אדם. יוס<sup>2</sup>, מצד שרוב העולם מתאוה לו. חסדו. חרפתו, מענין: חסד הוא (ויקרא כ. י.) והמעם יוסי האדם והתקשמו אם כגופו אם בדבריו<sup>3</sup>: (כג) יראת יי לחיים. ושבע ילין. נכון מה שדרשו בו חז"ל (ברכות יד): (כד) ממן עצל ירו בצלחת. קערה ובתוכו תבשילו. לא ישיבנה. לא ידע להשיבה להביא המאכל אל פיו, וזה על דרך משל לעצלות העצל מבקשת החכמה עם היותה מוכנת לכל מי שירצה: (כה) חדל בני לשמוע מוסר. אחר שמצאנו מוסר חכמה, (סו ז"ל) גם מצאנו אמרו: מוסר אולים אולת (סו כ"ג) יש לומר כי מוסר כזה סמוך בטעם לאמרו לשנות, וסמך זה למה שגנה תחלה המדות<sup>4</sup> להורים, כמו שפרשתי בפסוק, אם יפתוך חמאים (א' י'). או יהיה טעם חדל עם למיד כמו: סורה אלי (שופטים ד' יח. רות ד' א') ויהיה לשנות מענין שגיה כמו תשנה תמיד (ה' יט) והמ"ם לפי"ז, תמורת ביי"ת<sup>5</sup>: (כז) עד בליעל. ילין, רמז לעד, ופרשו המדקדק הגדול<sup>6</sup> מענין מליץ, ופירושו משפט סברות ותחבולות, ולפי דעתי, שהוא כמו יעות משפט

<sup>1</sup> ר"ל, תציל. מתעבר, מוסב על נפשו של הפסוק הקודם, וחפצו לישב תציל לשון נקבה.

<sup>2</sup> כן פירשו גם בס' השרשים 16.

<sup>3</sup> וכונתו על השתדלות ליופי וקשוס כיוסף שהיה מסלם בשערו וזה מעשה נערות וחרפה לכל בעל שכל.

<sup>4</sup> אולי צ"ל המדות.

<sup>5</sup> הרב החכם השלם הדקטר בראדי, הסברו: שר"ל שרש מור כשהוא מחובר במ"ם תורה על ההרחקה (מור מרע) וכשהוא מחובר בלמ"ד מורה על ההפך (מורה אלי ר"ל קרב אלי) וא"כ אפשר לדעת המחבר שיהיה כן גם שרש חדל דהיינו כשהוא מחובר במ"ם יורה על המניעה והשלילה כמו: וחדלת מעווב לו, וכשהוא מחובר בלמ"ד כמו כאן, יורה על ההפך ויהיה פירוש חדל — לשנות, היה משתדל לשנות (מלשון תשנה תמיד): ועוד יבואו באחרונה הארות והערות מהרב החכם הג"ל.

<sup>6</sup> בספר השרשים צד 248.

החכמה להיות<sup>(1)</sup> . . . עת תמצא עשר, רצוני, רב הממון, כי ראוי לך להוציא מהרה כל הממון הנמצא אצלך בלימוד, רק להשאר מה שתתפרנס ממנו. גם בעבור ששבח הרש ההולך בתמו, אמר שלא יספיק ההליכה, אלא אם כן תצרף לו פעולת הטוב כאשר קדם לנו. ואולם אין ברנלים (3) והוא הנמהר בעיון הוא חוטא, כאלישע אחר: (ד) ודל, הוא בעל האולת הקודם: (ה) עד שקרים. הוא הדל: (ו) רבים יחלו: וכל הרע, כי השם רע . . .<sup>(2)</sup> [מחשבה] כבנתה לרעי (תהלים קל"ט ב'), והמעם כי כל העם יהררו אחריו ויכבדוהו וינשאוהו: (ז) כל אחי רש. אף כי מרעהו. כל שכן שרעיו ירחקו ממנו, אחרי שאחיו עצמו ובשרו ישנאוהו, והמעם מי שהיה רעו בהיותו עשיר, אם אבד עשרו ירחקו ממנו. מדרך אמרים. הפך רחקו, והמעם כי בהיותו עשיר לא היו קרבת אחיו ורעיו מגיע לו בעבור צחית דבריו, ושנאות להם חברתו ודיכורו עמם, אבל סבת הקורבה היה העושר לתועלתם, והעד על זה רחקם מעליו כאשר אבד העושר: (ח) קנה לב. למצוא טוב. המעם באחריתו, והוא הקיום, והפך זה הבא אחריו: (ט) שכל אדם הארד. מקור, והיה ראוי להיות בפתח, והעד קבור, והמעם כי ראוי למשכיל לכבוש כעסו ולעשות מצות המושל: (יד) בית והון נחלת אבות. המעם, לכן אין ראוי לבן להכעיס את אבותיו סן יגרשוהו מהתנחל מה שלהם, אשר הוא הכנה להשגת האמת כאשר נתן השם לו לב לדעת וזה מעם: ומיי אשה משכלת: (טו) עצלה תסיל תרדמה. תביא יחסבב תרדמה, והמעם נמשך עם מה שקדם לו, כי השם לא יתן רק הכח: (טז) שומר מצוה. בזה דרכיו. המעם שהוא בזוי בעיניו ופעולותיו פחותות לפניו, וזה, כי מי שהוא כן לא ידקדק על עצמו מהשמר מעשות מה שיגנוהו עליו, ולכן אמר שמואל: אם קמן אתה בעיניך (שיא מו יז) ובאמת ראוי למשכיל להיות חשוב בעיניו עם שלא יתגאה: (יז) מלוה יי חונן דל. הוא המאוחר בסבה, או הוא הגשוא, וזה עיד משל אמרם ז"ל: לזוי עלי (בצה מו:): (יח) יסר בנך: ואל המיתו. יש אומרים ששרשו המה, כמו קביתו מן כבה, והמעם אם יכבה ויהמה אל תשית לב לרחם עליו. ויש אומרים שהוא מענין מות ומשרשו. והמעם שלא יכנו מכת אכזרי. לכן סמך לו הבא אחריו: (יט) גדל חמה:

(1) תיבה אחת נחקקה ואולי ציל עקש.

(2) מלה אחת מטושטשת ואולי: כמו מחשבה.

האומרים: (ו) שפתי כסיל יבאו בריב. בעבור שאמר, שהחכם אינו ראוי למנוע האמת בעבור קצת סכלים השומעים, אמר כי יהיה כסיל, אם ידבר אתם קשות פן יהיה הזיקו: (ז) דברי נרגז כמתלהמים. פירשו המדקדק הגדול<sup>(1)</sup>, מענין העלם והבלעה, והמעם, כי דברי הנרגז בקלות ובהבלעה, והם מגיעים בתכלית מן הרע ומן החיזוק. ולפי דעתי שהוא כמו הפוך<sup>(2)</sup>: (ח) גם מתרפה במלאכתו. בעבור שגנה הנרגז שהוא בלי ספק בעל חריצות גדולה יגנה עתה הקצה האחרון והוא העצלה והמתרפה במלאכתו: (ט) הון עשיר קרית ציון. אחר שזכר מה שהוא מגדל עו על דרך האמת, יזכור עתה מה שהוא מגדל עו לחמון הסכלים, ואם הוא משענת קנה רצוץ, כי תכליתו האבוד והשבר כאשר יבאר אחריו: (יג) משיב דבר. זהו אחד משבעה דברים שאמר החכם שנמצאים בכסיל (אבות פ"ה ס"ט): (יד) רוח איש: ורוח נכאה. דעת חלושה וקלה, ויהיה עם זה כבדה וקשה לסבול: (טו) תבקש דעת. המעם להקשיב דעת: (יז) מדינים יושבית. ובין עצומים. תאר למריבים כמו עץמיתכם (ישעיה ס"א כ"א) וזה מצד שכל מריבה קשה, והמעם כי הגורל יושבית המריבה ויסור המחלוקת מבין המריבים בחלוקה: (יט) אח נפשע. המורד באחיו ויוציא מרשותו. מקרית עו. קשה ממנה, וכן המדינים חוזקים כבריח ארמון. והמעם כי הם קשי ההסרה וסמך זה למה שקדם, בעבור היות המריבה ברוב בין האחים עת יחלקן נחלתם, והגורל יושבת: (כ) מפרי פי איש. זה הצעה לבא אחריו: (כא) מות וחיים ביד הלשון, ברשות הלשון כמעם: נוצר פיו ולשונו וג' (י"ג נ'): (כד) איש רעים. ויש. מושך אחר אחורנית, והמעם כי יש איש רעים להרע, רצוני, שריעיו יהיו סבת רעתו.

### פרשה יט.

(א) מוב רש הולך בקמו. דע אחי, בראותי זה המאמר בתחלת העיון תמהתי מאד, אמרתי אמת: מעקש שפתי מתנגד להולך בקמו אבל מה מתנגד בזה הסוסק לרש, עד שמצאתי אמרו עוד בזולת זה המקום: מוב רש הולך בתמו מעקש דרכים והוא עשיר (כ"ח ו') א"כ לקח הגה הסוג המורה המין, וזה, כי אין ראוי לך ולחבירך דורשי

(1) ס' השרשים צד 241.

(2) ר"ל כמו הלם לשון שבירה, וכן פירוש רש"י ז"ל.

ויתחתו אברהם (בראשית כ"ג י"ב), והמעם כי אין ראוי לאיש להיות ערב לזולתו מאוהביו רק לרעהו, וכבר פירשנוהו: (יט) אהב פשע. שרוצה למרוד בחבירו ולהעציבו: (כ) ילד כסיל. כמו: ומצרים ילד (בראשית י' י"ג) שמעמו כמו הוליד, ויהיה לתונה לו, נשוא המשפט הראשון: (כג) לב שמח ייטיב נחה. מראה הפנים כמו שאמר בזולת המקום: ייטיב פנים (ש"י י"ג): (כד) שחר מחק. חסר הגסמך כמו אדם, או בעליו, כי יקח רמז לרשע הנזכר: (כז) את פני מבין חכמה. חסר למיד<sup>1</sup>). בקצה ארץ, זה בקשת התכלית שמנה החכם רבינו משה ז"ל אחת מהסבות המונעת הלימוד, ובעבור היות זאת המדה בנערים ברוב וראוי להורים להוכיחם תמיד על זה, סמוך לו הבא אחריו: (כו) גם ענוש לצדיק. להכות נדיבים. הם המכסים<sup>2</sup> ואם כן הפועל חסר: על יושר. המעם אם על יושר, רצוני, יושר מהנדיבים ומה שראוי, וזה כמאמרם ז"ל: כל המעביר על מדותיו (ר"ה י"ז): (כז) חושך אמריו. יקר רוח. ידוע כי הדבר הנמצא לעתות רחוקות הוא יקר ביותר, ומעמו יקר הרבור, רצוני, שלא ידבר כי אם לעתים רחוקים.

### פרשה יח.

(א) לתאוה. התיפות כמעם תאות אדם (י"ט כ"ב<sup>1</sup>). נסרד. הוא הכסיל, כי רעיו ירחקו ממנו, והמעם, כי הכסיל לא יחרוש אבל ידבר תמיד ויתערב בכל חכמה שישמע מדברים בה, וסבת זה, כי הוא חפץ להתיפות לבד ולהראות לכל שהוא יודע, כמאמר ההמון: זה האיש מעורב, לכן סמך לו הבא אחריו: (ה) שאת פני רשע. המעם כי אין ראוי לחכם למנוע מלומר האמת בעבור קצת כסילים, כי יהיה זה סבת המות צדיק במשפט, ואמר החכם: ראוי למחזיק בחכמה ובצדק שלא יירא אדם, והנה קצת אלו המאמרים שנזכרו בסמוך כבר נזכרו לפני, רצוני, האזהרה מהדבור, ושבת הריבור המוב, אבל זכר המניעה מהדבור הגה להיותה הצעה למה שיבאר סכלות הסכל שרוצה לדבר בכל חכמה ואם אינו יודע, והיה יותר טוב לו להמות אוון ליודעים, והנה יהיה דבורו סבה לבלתי הבינו דברי

<sup>1</sup> ריל "לפני".

<sup>2</sup> אולי הקכים. וכ"ז צריך ביאור כי לא ירדתי לסוף דעתו.

<sup>3</sup> שפירשו יומי האדם.

הנה בארנו באיזה צד יהיה לאדם מכניז או מאבותיו תפארת לו מן השמים ואלו ידעו שכניזו מן האמת מה שגלגלוהו, לא יתנאו במה שהם מתגאים מצדקת אבותם, גם לא ישתדלו במה שהם משתדלים בהתחתנות בניהם, עד שראיתי איש כילי נתן בתו אל נער חסר לב היו אבותיו ואבות אבותיו עשירים גדולים והרכה מהר ומתן, ויתן לו כל אשר לו, והיה לנבל ההוא בן משכיל וכוסף אל החכמות ואחר ימים מועטים ראיתי האיש ההוא אותו ואת בנו בחוסר כל, ולא יכול האיש ההוא להשתדל בלמוד, הנה בן נאבד העשר ההוא בענין רע, והנבל ההוא באולתו אבד ממנו ומכניז מוכה הרכה. אשרי מי שחננו השם השכל ודעת להיות נעלה מהדעות הרעות, ומהור מחמחשבות המגואלות, וקדוש מהמטאות המטונפות, ושמור כל זה: (י) לא נאווה לנבל שפת יתר. ממעם: מה יתרון (קחלת ג' ט'): אף כי: כל שכן: (ט) מכסה פשע. שנה בדבר. רבים פרשוהו מענין: השנות החלום (בראשית ט"א ל"ב) והמעם שונה הדבר ומספרו ברבים, רצוני, שיעלה הפשע, ולפי דעתי, שהוא מענין ודתייהם שנות (אסתר ג' ח'), והוא מי שאינו עומד בדבירו, וכמוהו: ועם שונים אל תתערב (י"ד כ"א): (יב) אך מרי יבקש רע. מרי. שם והמעם, איש מרי, או יהיה רע תואר: ומלאך אכזרי. השעם, לכן יִשְׁלַח בו מלאך אכזרי ליסרו, כי אין ראוי לרחם עליו: (יד) פומר מים ראשית מדון. פומר. פותח. התגלע. התערב, ופירוש המדקק הגדול<sup>(1)</sup>, שידמה פתיחת המדון והתחלתו בשלוח המים והתפשטותם כי המים כאשר ישולחו אל מקום, אפשר שיעברו המקום ההוא, וכן הריב והמדון כאשר יחלו אותם ויפתחו, אפשר שיעלו הדברים ההם אל מה שלא יושג להשיב, על כן צוה בהנחתו, והוא אמרו נמוש: (טז) מצדיק רשע ומרשיע צדיק. בעבור שזכר הריב, זכר בעלי הריב עם השופט, ואמר כי הצדיקו הרשע הוא תועבה בעצמו, כמו הרשיע הצדיק: (יז) למה זה מחיר ביד כסיל. המעם למה לו לעושר, שתועלתו לקנות חכמה לבד, והוא אין לו לב, והמעם השכל בפועל, רצוני, שלא יוצאחו לקנות חכמה: (יז) בכל עת, המעם כי הרע אוהב רעהו בכל עת, ואולם האח החביב יוכר בעת הצרה, כי התולדה היא הוציאה לפועל, וזה בגדר החכם באוהב הנאמן שחוא המתנדב כממון בעת הצורך, וכנפש בעת הצרה: (יח) ערב ערבה לפני רעהו. אין הערכות לרע אבל לזולתו לפני רעהו. כמו:

<sup>(1)</sup> אוצר השרשים צד 400.

אז סנאי להשתדל בחכמה, וכל שכן בהיות לו בני בנים והוא עדיין קיים, שהוא אז זקן, ובני בניו בעת הבחרות וכח עלומים כחם, ויפרנסוהו, וגם שהבנים בהיותם טובים יתחברו עמו בלמוד וייעילוהו, וכל שכן כאשר כבדו עניו מזוקן לא יוכל לראות, וכאשר אמר החכם רבינו משה ז"ל: וישים אל לבו שיחיה לו בן אולי יהיה חכם גדול בישראל<sup>(1)</sup> אבל ברוב, הבנים מטרידים ומכאיבים לאב, עד שאין ראוי לחכם לכסוף אליהם אלא כדי לקיים מצות סור כאשר הודענו חכ"ז גבול הירדע בזרע<sup>(2)</sup>. ואם יגיעו אליו אין ראוי לו לאהוב אותם ולחמול עליהם על צד מה שיאהב החמור את בנו, ולכן אמר רבא: כמה קני איכא באנמא<sup>(3)</sup> אבל אם הם טובים ומחוננים לו, ראוי לו שיאהבם לא בדרך שייגע לו מרדה ומוזה הצד אמר שלמה: עמרת זקנים בני בנים, וזכר הבני בנים כאשר אמרנו, כי כאשר יזקין האדם עד שיראה בני בנים לו, יהיה צרכו אליהם עוד יותר גדול, וכאשר יהיו טובים אז יעזרוהו, כי בניו הם ג"כ אז צריכים לסעד, ובכמו זה תפארת בנים אבותם, כי הם, רצוני, האבות בהיותם טובים ידריכו הבנים בדרך המובה ויתעמלו לפרנס הבנים ולשכור להם מלמדים וזולת זה מהוצאותם בלימוד, וזכר אבותם, ולא אבות אבותם, כי אבי האב מרוד בצרכיו ואיננו חומל על הבן כמו האב. ואוי לרוב בני עמנו הסכלים המתפארים בכבוד אבותם מה שאין ראוי כן בשום פנים, וזה, כי אחר שהם סכלים, אם היה אביהם חכם גדול מה יועיל להם, היקריבו דבריהם לפני שופט כל הארץ? היתפארו לפניו לאמר: אני הוא בן חכמים, ואם יאמר כן, מן השמים ישיבוהו: רוח והצלה יעמוד לך ממקום אחר, הנח לאביך, כי על כל המובה אשר עשה גמלנו לו. ואם כה יאמר: ברכת הורי גברו והיו עשירים גדולים ונכבדים, ישיבו לו: הלא להם לא הועיל, ולך יועיל? והנה כבר בארנו לפניך כי לא יועיל צדקת האב לבן, אם הוא חוטא, לתשועת נפשו, ובאמת אמר החכם: החכמה הוא היחס. וראוי לחכם לשמוח כאשר אבותיו ואבות אבותיו היו חכמים, כי אחר שהוא חכם או למד, אי אפשר שלא יגיע לו מהם תועלת כמו שבארנו.

<sup>(1)</sup> הלכות דעות סוף פ"ו.

<sup>(2)</sup> יבמות ס"א.

<sup>(3)</sup> עירבין כ"ב. מי שלומי קורמי באנמא, אבל לא רבא אמרו, רק רב אדא בר מתנה.

ועוד. איך בא אחר צווי פרו ורבו אזהרה לאדם: ומעץ הדעת טוב ורע לא תאכל ואמרו חכיל (?) אלו לא אכל אדם מעץ הדעת לא נשא אשה ולא הוליד בנים.

ועוד איך מען בן עזאי, ומה אעשה ונפשי חשקה בתורה (יבמות ס"ג ז') שנראה שרשאי להבטל ממנה, רצוני, ממצות הפריה מי שחושק בתורה מה שאין כן בזולתה מן המצות, וגם הלא אפשר לקיים זאת המצוה בעת לא יבטל בעבודה מעסוק בתורה כמו בלילה בשכבו, כי הלא אין לה עת מונבל. ודי באלו הראיות לפתי, להיות המשגל מצד עצמו פחיתות, לא שלימות ומושכל ראשון, כי אין ההכרח לבהמות ועשות כמעשיהם שלימות, אבל השלימות הוא להדבק במדותיו יתברך ולקיים מה שנאמר: והלכת בדרכיו (דברים י' י"ב). והנך רואה החכם רבינו משה מנה אחת מהסבות המונעות הלימוד, העסק באשה ובנים<sup>1</sup>), ואמר בזולת המקום ההוא בשבת המדה הראויה בפורסמות<sup>2</sup>): וכן כשיבעול לא יהיה דעתו אלא או על צד הרפואה או לקיים הזרע.

והנה כל זה הבאתי לראיה על סכלות ההמון — ואם הוא מובן בעצמו — החושבים להיות המשגל מצד עצמו טוב וראוי, ואם אינו לקיים הזרע כמו עם העקרה, ומהם חושבים היותו שלימות אחר שהוא . . . מת<sup>3</sup>), והמוכים שבהם חושבים היותו השלימות האחרון אחר שהוא (?) עם נשותיהם, עד שהם רגילים אצלם כתרנגולים וסרוחים על ערשותם, ולא ידעו אלה גדר השטיפה בזימה כמו שידעו חבריני, גם לא נודע להם מה שמבואר אצלך מגדר העון, שהיא מה שתזיק לנפש, או מביא להזיק.

ומה מאד ראוי לך לשמוח באשר יסדו חכיל בפזיר שהיא מצוה, וכי היא להתקיים כי אם באשתי, ובעתים המונבלים והלקיחה בתנאים מיוחדים בה, כי הם אמת וכל דבריהם אמת.

והיה זה גם התיקון המדיני הראוי, ואתה יושב בטח ותתנהג בהכרחי לך, וכאשר לא יגיע לך ממנו טרדה בשום פנים וכל תשוקתך לעיון ולעבוד את השם ואתה שלום.

ואולם הכבוד אשר ישיג האדם ביוצאי חלציו, רצוני, התועלת הנפשי שהוא הכבוד האמתי, הוא, כי הבנים יכלכלו אביהם ויהיה לו

<sup>1</sup> מין פליד מראשון הסבה החמישית.

<sup>2</sup> הלכות דעות פ"ג.

<sup>3</sup> כן בכ"י נראה מטושטש.

סכלות החמון מורגש בחוש לבעלי העינים ומוכן במחשבה לבעלי הלב . . . <sup>(1)</sup> הלא תראה ותבין כי האוילים ישמחו שמחה גדולה בחולד להם בן או בת, ויזמנו כל אוהביהם לסעודה ומאכלם בריאה, עד שעוצם תשוקת החמון הוא להם, ולא ישמחו לעולם במוכה מן המוכות שתגיע להם אם אין להם בנים, עד שראיתי אנשים סורו כל ממונם לחכמים ולרופאים לחיות אשתו חרה ויולדת בן, או ימהר לגרשה ויתן לה הון רב עד שיורש, כאלו אין תועלת בממון לבעליו בשום פנים אלא להוריש לבנו חכם יהיה או כסיל, ולא די בזה אבל אין מצוה מן המצוות חביבה אצלם כמצות פריה ורביה בעבור היותה המצוה הראשונה בתורה, גם קודם ליידעת את יי, ואין דעתם בלי ספק כדעת הראבע<sup>(2)</sup> שהוא רק ברכה כמו בדנים, הלא תראה אמרו: ויברך אותם אלהים וי' ורדו ברגת הים (בראשית א' כ"ח) היתכן היות תרדויה ג"כ מצוה? וכאמת יאמין זה החכם בלי ספק שהוא מצות סופרים, לא מן התורה רק מצוה מה שבא הצווי בתורה בכלל לשמוע למצותם.

ועתה שמעוני. אם הפריה מצד עצמה מצוה, גדול מאד שכר הבוטל בכל עת שיודמן ומי שיודמן<sup>(3)</sup>, ולמה הזהירה התורה מן השאר, ואף מאשתו בעת נדתה גם חברתני<sup>(4)</sup> עצמם, אסרו יותר ממה שאסרה התורה, כביכול (?) כי אלו יכלו למנעה לגמרי עשו כלה. ועוד כי אם הדבר כן שאהבתו כלה אל הנשים וממית עצמה עליה קדוש הוא להשם, ומה רב . . . כמ . . . אש . . . מל . . . כי מת בלי<sup>(5)</sup> . . . ואשר יעמוד בלי אשה כל ימיו כאלהו ואלישע מאשר שערו בנפשם כי יזיקם, או כי לא יועילם, או שיפדוש מאשתו כמרע'ה כאשר ראה שהגיה לו השם מאויביו, והיה יכול לעמוד עם אחיו (?) וראה שהוא בלתי צריך לו, האם תאמר כי לא נמשך מרע'ה אחר צווי: בבקר זרע את זרעך וג' (קהלת י"א ו') כמדרש היחיד (יבמות ס"ב) וכבר אמרו: כי הסכים השם עמו (שם ס"ב ע"א).

<sup>(1)</sup> מושושטש מקום שתי תיבות. ונראה. לתחבשת ותועלת<sup>(?)</sup>

<sup>(2)</sup> בראשית א' כ"ח.

<sup>(3)</sup> נראה בזה איזה חסרון ואי-סדרים בדבריו.

<sup>(4)</sup> כן בכי והיא מושושטש.

<sup>(5)</sup> כ"ז מושושטש מאוד ומה שעניי ראו הצלתי והעתקתי, ואולי

ציל: כמה אנשים שמתו בלי בנים?



החביב מכנס . . . <sup>(1)</sup>, וגם הוא ראוי שיקדים לכל אדם קדמת זמן לשאר הלמודים וזה באמרו: יראת יי מוסר חכמה, והוא דתנו הקדושה כמו שארזיל: כל שיראת חמאו קודמת לחכמתו וכ' (אבות פינ' י"א): (יס) לפני שבר גאון. הפך ולפני כבוד ענוה (ס"ו לינ'), וזה הפסוק נמשך בהנחה אחת: (יס) טוב שפל רוח את עניים. המעם להיות שפל רוח עם עניים ולהיותו פרנסתו עמהם או מהם ומעוטה, משיחלוק בחלק שוה שלל רב עם גאים: (כא) לחכם לב יקרא נבון. בסתם. ומתק שפתיים. בעל זה נקרא נבון לחש, והבא אחריו נמשך בענין זה: (כס) יש דרך ישר לפני איש. הצעה לבא אחריו: (כו) נפש עמל. המעם נפש העמל תיגענו, והוא הנפש המתאוה שמושבה בכבוד, או המעם על המשכלת, ויהיה לפי זה העמלה בודר, ולו. כמו בעבורו, רצונו ייגענה: כי אכף עליו סיהו. כמו כסף ומעמו הכריח, כמעם כל עמל אדם. (קהלת ו' י'): (כז) איש בליעל כרה. מענין כרה גדולה (מיב ו' כ"ג) והמעם אוכל מה שזיוקוהו. ועל שפתיו. המעם כי מאכלו שורף שפתיו ואעפ"כ הוא אוכל, כמנהג הזולל: (כח) ונרגן. הוא חולך רכיל: אלוף. הרע הנכבד כאמרו: אלוף ומידעי (תהלים ניה יד): (ב) כל רעה. מתכלה והמעם הגיע לתכלית הרע: (בב) עמרת. סמך, וכן תפארת: (ג) בחיק יומל את הגורל. ידוע כי ענין הגורלות צודק על הרוב, ואולי נאמר זה על דרך משל<sup>(2)</sup>, בעבור מה שזכר ממקרי הנפש כאלו אמר, כי אלו המדות ודומיהם, רובם בתחלת היצירה המעבי כמעם: במרם אצרך (ירמיה א' ד').

### פרשה יז.

(ב) טוב פת חרבה. זה הצעה להבא אחריו: (ג) עבד משיכיל. ובתוך. זה מרוב חכמתו עד שישוב כאחד האחים: (ד) פרע. יחיד מן פְּרָעִים והמעם: השם יודע אותי<sup>(3)</sup>: (ה) לעג לרש. בעבור שזכר עושק הדל (י"א ל"א). שהוא חמס במעשה, יאמר כי כן בדבור, כענין ר' אליעזר וכאשר הושב לו<sup>(4)</sup>: (ו) עמרת זקנים. דע בני כי

<sup>(1)</sup> מוֹשֵׁשׁ ונמחק מקום שתי תיבות ואולי צ"ל מכנס ראשונה?

<sup>(2)</sup> וכעין זה ברלב"ג.

<sup>(3)</sup> אולי ר"ל. ובוחן לבות יי הקודם לו:

<sup>(4)</sup> תענית כ': מה שאמר להאיש המכוער, ומה שהשיב לו הוא:

לרשע, איננו על דרך הנחה, אבל להניע ליום רעה. ויפה אמר: (ס) תועבת יי כל גבה לב. זה נמשך במעם הקודם: יד ליד. פרשתי: (ו) בחדר ואמת יקפר עון. דע בני, כי ענין התשובה הנרמז בזה, הוא עיקר גדול, וכבר הודעתך, כי העדר הטוב מן האדם הוא חסרון, וזה אם במעשה אם בלב, ויותר חסרון לו בהמצא אצלו הרע, ומבואר אצלך כי הלב הוא העיקר כמאמרם ז"ל: רחמנא לבא בעי<sup>(1)</sup> לכן החובל בחבירו או המזיק ממנו אינו מתכפר לו עד שישוב לו.

והנה כל זה ראוי, מצד שהגמול והעונש היא לנפש, ובאמת השלם הוא הטוב בלב, בפועל לא בכח, ולא כאשר אמרנו לפנים שהסר מרע לבד, יש לו חלק, אבל לא בשיעור הקודם שהצטרף לו גם הטוב<sup>(2)</sup>. והנה אמרו חז"ל: כי אם עבר כל ימיו ועשה תשובה ביום מותו, עונותיו נמחלין (יומא ס"ו), וגדרו התשובה כמו שמפורש בספר רבינו משה נ"ע<sup>(3)</sup>: בתנאי שיעזוב החוטא חטאו ויסירנו מלבו וממחשבותיו ויגמור בלבו שלא יעשה עוד. ויחזקאל אמר: ועשה משפט וצדקה (יחזקאל יח ה') והוא הגמור<sup>(4)</sup> וכן אמר שלמה בזה כי יהיה סורו מרע ביראת השם, והכינה בעבור יראתו, לא בסבת כשלון כח, או שאי אפשר לעשותו וזהו מגדר התשובה הגמורה, לכן גם אויביו ישלם אתו, ושמו כי: (י) קסם על שפתי מלך. ידיעות העתידות: (יא) שלם ומאזני משפט. יבאר כי המלך שקדם זכרו הוא השם ית': (יז) שומר נפשו נוצר דרכו. הוא ידיעת חכמת הכוכבים. (?) והנה במה שקדם מאמרנו דיבר במזיקים אשר להאדם, ונחלה אשר בנוסו מצד טבעו וגם מהשפלים החיצונים, והבטיח להרבך בהשם הנכבד שינצל מהם, באמרו: ברצות השם דרכי איש וג', ואחר דיבר במזיקים אשר לו מצד הכוכבים והם מלאכי מות, והבטיח כי גם מאלה ינצל הרבך בהשם הנכבד באמרו: באור פני מלך חיים וג' ולכן השלים: קנה חכמה מה טוב וג', שהוא ידיעת המציאות ותולדות הענינים, ואמר שהוא טוב מזהב, ואולם קנות בינה הוא טוב מכסף שהוא למטה מזהב, וכבר פרשנו בינה שהיא מלאכת החגיגין, ואחר אמר, נוצר דרכו, נדבק אל הקודם, וכבר פתרנו, אבל

(1) סנהדרין ק"ו: "הקב"ה לבא בעי.

(2) לעיל ב' י"ב.

(3) הרמב"ם הלכות תשובה פרק א' ב'.

(4) ר"ל תשובה גמורה, וכ"ז לשון הרמב"ם ז"ל שם פרק שני א'.

בצע. הוא הקודם בסבה: ושונא מתנות יחיה, אע"פ שיתנו לו לא יקבל, וזה מדת החכם כאברהם אבינו<sup>(1)</sup> ואלישע<sup>(2)</sup> אלא איך היה צריך לו החכם<sup>(3)</sup>, והנך רואה כי יבוא נזקים רבים לאדם מזולתו בעבור לקחו ממנו מתנות ומגדרות וזולת זה ההמכות בלתי הברחיות, עד כי פעמים יהיה הדבר שהוא סבה להיותו ערב לו, וישגנו נזק גדול: (כס) לב צדיק יהגה לענות. לכונה ממעם . . . (4) תענה, והענין, כי חכם לא ידבר כי אם בכונה ממנו, אחר שבחן היותו טוב לאמרו, אבל הכסיל פושק שפתיו איך שיזדמן לו, לכן אפשר שיאמר דבר מה שיויקחו: (כס) רחוק יי מרשעים. זה סבות מה שקדם, ולמשה נאמר: ואנכי אהיה עם סוף (שמות ד' י"ב): (לז) און שמעת תוכחת חיים. בעבור שזכר השמועה המוכה שהוא מההנאות הגשמיות, זכר חלופה, או היה זה ביאור למה שקדם<sup>(5)</sup>: תלין. כי אין רנה של תורה אלא בלילה: (לג) יראת יי. ולפני כבוד עונה. כמאמר החכם לבנו: דע כי השם, יעד להגביה השפלים ולהשפיל הגבוהים, לכן השפיל עצמך כדי שישא אותך האל ית'.

### פרשה מז.

(ב) לאדם מערכי לב. הכונה כאמרו עוד על צד ביאור ותוכן רוחות יי (פסוק ב'). מענה לשון. אל תמעה בזה המאמר, כי כבר הודעתך במקומות רבים מזה הספר, כי הלב והלשון אין הברל ביניהם בכמו אלה הענינים, כי הלשון הוא חקוי הלב, וכבר קדם סמך לזה: שפתי חכמים וג' (ס"ו ז'), גם יאמר עוד: לב חכם ישיכיל פיהו (ס"ז כ'), ומעם זה הפסוק כמעם: לב אדם יחשב דרכו וג' (פסוק ט'). (ד) כל פעל יי למענהו, פירוש המדקדק הגדול<sup>(6)</sup> כל מה שפעל השם הוא בכונה לענין רצונו, לא במקרה, וכן הארכתו

(1) בראשית י"ד כ"ב.

(2) מ"ב ה' ט"ז.

(3) כמו שאמרו בירושלמי סוף מסכתא פאה: הצריך ליטול ואינו נוטל הרי זה שופך דמים.

(4) נמחק תיבה אחת ואולי ציל והארץ תענה (הושע ב' כ"ד) ועיין ס' השרשים צד 377, שפירש והארץ תענה לשון כונה.

(5) אולי ירצה לומר: כי זאת היא השמועה הטובה לשמור תוכחת חיים.

(6) בספר השרשים צד 377 בלשונו זה.

## פרשה טו.

(6) מענה רך ישיב חמה. ישיב. ממעם: בשובה ונחת (ישעיה ל' ט"ו): יעלה אף. יבא. ובא בו לשון עליה, כי היא כמו עשן, כמעם: עלה עשן באפו (ש"ב כ"ב ט'): (ג) בכל מקום עיני יי צופות. באר זה תכלית הביאור כי נגזר הרע בעליונים לבא אל הרעים, כמו שנגזר שם הטוב על המוכים כי הכל מאת השם ית', ודי לך בזה: (ד) מרפא לשון. וסלף בה. רמז ללשון, ודמח עקשות הלשון עם הפלגת קשיו וכבדותו ורעתו לשכר האילנות וזולתם מן הנשברים ברוח ק...<sup>1</sup>). ברוח. בעבור רוח שפתיו: (ו) נעכרת. שם כמו חסן והמעם השחתה: (ז) אל חכמים לא ילך. זה מדת גבה לב: (טו) וטוב לב משתה תמיד...<sup>2</sup>). וחסר בית, כמו בית יי, והמעם כי בעל שכל שמח תמיד כאלו הוא עומד במשתה, כמעם ויאכלו וישתו...<sup>3</sup>). לכן סמך לו הבא אחריו: (יז) טוב ארחת ירק. אחר שזכר התמורה<sup>4</sup>) על הקנין, זכר בו השנאה שהוא יותר חלוש בסוג הראגה, ואמר שגם זה אין ראוי לסבול, כל שכן לכסוף אליו, אבל על כל פנים טוב המעט המסתפק: (כ) בן חכם. וכסיל. מוכרת, והוא מאשר הקדימו התואר למתואר: (כג) וברוב יועצים תקום. המחשבה אשר קדם זכרה: (כג) שמחה לאיש. המעם כל איש ישמח בדבריו ומשל הדיוט הוא: יערב לחמור נעורתו, כמו שיערב לזמיר נגניתו: ודבר בעתו מה טוב. המעם ואולם הדבור בעתו טוב לא זולתו: (כד) ארח חיים. למשכיל הוא למעלה, וידוע כי האדם הוא כמו אמצעי בין המלאך ובין הבהמה כאלו הוא עומד בין השמים ובין הארץ לכן מי שימשך אחר תאוות גופו יתקרב אל הבהמות וירד, ואשר יקרה נפשו בעיניו יגיע עצמו אצל מעלה: (כס) בית גאים יסח יי. בעבור ששכח הארח למעלה, פירושו כי אין הכונה עליונית מקום, או גבוהות מקום ונסתו, אבל בית גאים יסח יי: (כו) תועבת יי. אלו הם מחשבות גאים: (כז) עכר ביתו בוצע

<sup>1</sup> מטושטש ואולי קדים.

<sup>2</sup> מלה אחת נמחקה ואולי צ"ל במשתה כמו בית יי (מ"א ו' מ"ח) שר"ל בבית יי.

<sup>3</sup> לא ידעתי לאיזה כיוון כי רבים הם, ואולי לדבריהם כי ש כ"ב, שהיה מתוך רוב שמחה, אבל צ"ל למניי.

<sup>4</sup> אולי צ"ל המהומה.

רשע ימות הבן, ואם האב רשע והבן צדיק חיה יחיה הבן, וקדם, הנפש החומאת היא תמות (יחזקאל י"ח ד'), והסוד אמרו: ויראה ולא יעשה כהן (שם פסוק י"ד). אם כן מבואר, כי השם ית' פוקד עון אב על בנו בהיות הבן רשע ג', ואולם לא פקד עון תרח על אברהם בנו, כמו שלא זכר צדקת עלי' לחפני ולפנחס בניו, ואין זה מנוע בהכרח, מהיות השם ית' פוקד רשעת האב על הבן בפנים מה, וכמו שרשעת האב מזיק להבן בפנים מה, כן צדקת אבות מועלת לזרעם אחריהם בפנים מה, ועם זה, נמול האדם כפי צדקו וכפי רשעו, והכל כפי רצון השם ית' וחפצו, לכן אמר שלמה: ולבניו יהיה מחסה, ואתה דע לך: (כז) יראת יי מקור חיים. זה נמשך במעם הקודם, והפך זה, תגשש אחריהם: (כט) ברב עם הדרת מלך. גם זה נמשך עם הנזכר (?): (כט) ארך אפים רב תבונה. נאמר בהכרח הפרצה: מי שנחיריו רחבות הוא משכיל, ובאמת המשכיל סובל וקשה לכעוס, ולכן נקרא הוא יתברך בזה התואר על דרך משל: (ל) חיי בשרים לב מרפא, היה מהראוי, מרפא לב, כמו מרפא לשון (ס"ו ד'), או יהיה מרפא תואר, והמעם כי השכל יעמיד הגוף בכריאות ושלוח, והפך זה הקנאה והתאווה שהוא רק בסבת סכלות, רצוני, המקנא בקניני זולתו, ואמר החכם: לא ראיתי חוסם נפשו כהמקנא, אבלו מתמיד ונפשו עליו תאכל, ולכו דומה. (לז) עשק דל חרף עשהו. זה ממין השנוט נגוד הנמשך, והוליד נגוד הקודם. (לז) ברעתו ירחה. בעת מותו, וחסה. חסר הנסמך אליו, כמו מושיע חוסים (תהלים י"ז ד') לפי דעת קצת המפרשים, והענין, חוסה בהשם, והמעם כי הסכל בבוא אליו פגע מאבוד הונו או בניו או בעת חליו ומותו אז ירחה, כאמרו: והתקצף וקלל במלכו (ישעיה ח' כ"א) אבל החכם חוסה בהשם אף במותו, כמאמרם ז"ל: בגשיקה מתו (ב"ב כ"ח): (לג) בלב נבון תנוח. תשקוט הפך תודע, מטעם ויודע בהם (שופטים ח' ט"ז<sup>1</sup>): (לד) צדקה תרומה גוי. רחמנות ההמון קצתם אל קצתם תעמידם, כי איש את רעהו יעזורו: וחסד לאמים. חרפה. לאמים. הלמיד מן השורש, והמעם כי חסא ההמון קצתם על קצתם היא סבת שפלותם כי תעדר ההסכמה מביניהם: (לס) רצון מלך לעבד משכיל. אחר שזכר הנהגת ההמון יחריה, יזכור הנהגת הראש עם ההמון ואמר כי המלך חפץ במשכיל מעבדיו וירחק את המביש:

<sup>1</sup> וכן בס' השרשים צד 190.

בעבודת השם, לכן אמר: מתהלך בתומו צדיק, והנה בעבור זה אפשר היות הנער זך המבט משכיל ונכון בכח ויעתיקהו הוריו לענין רע, או שלא ישיג מן השלימות כאשר בכחו, זולת על דרך זרות כאברהם אבינו, ואתה תראה תמיד בן משתקק אל החכמה ויבקש מאביו לשכור לו מלמד ולעשות ספרים, ואביו חסר לב ינער בו וימנעו מעשות כזה, אבל יכריחהו לעזור לו בפעולותיו לאסוף הון תמיד לכן אמר: וילך בכל חסאת אביו<sup>(1)</sup>, ולכן אמר יעקב: לולי אלהי אבי אלהי אברהם וסחד יצחק (בראשית ל"א מ"ב) כמו שפירשו החכם הראשון: יראת השם של יצחק היא הועילתני, כי זכות אב יועיל לבן, ובאמת אלו היה יעקב רשע כלבן והיתה אמונתו כאמונתו לא הצליח ולא עזרו השם ית'. ודבר המקלות שעשה, ביושר ובמשפט עשה, כי לא התנה לבן עמו שלא יסבב דבר להיות הצאן בתולדות מן הצבע שהיא, ואיך יתנה הוא זה והפעולה ההוא לא ידענה מי שאמונתו אמונת לבן, זולתי מן הקדמונים עובדי הצורות<sup>(2)</sup> ואולם השם הנכבד אשר האמין בו אברהם, היה עם יעקב כמו שאמר: לולי אלהי אבי עמדי<sup>(3)</sup> לכן אמרו חז"ל: לעולם ישא אדם בת תיח. (מסחים מ"ט, כתובות ק"א).

והלא תראה אמר השם לירמיה לתשובת השואלים על מה דבר השם עלינו את כל הרעה וג' (ירמיה ס"ז י'), כי הוא על אשר עזבו האבות אותו ובניהם הרעו ג"כ, ועתיד לימות המשיח כי לא יאמרו עוד האבות אכלו בוסר וג' (ירמיה ל"א כ"ח) ונתן הסבה בזה רוב החכמה בכל אנשי הזמן ההוא מקמנם ועד גדולם<sup>(4)</sup> מצד שלותם ומובתם, והענין כי לא ימצא כי אם על צד זרות איש רשע, וכאשר ימצא זה לא ימשך לו הבן כי מלאה הארץ דעה, ואנשי חברתו ידריכהו בדרך הישרה והנכונה וימנעו מלכת בדרכי אביו.

הנה המשכתי בדברים אינם מהענין אשר התחלנו בו, ואולם על זה השאלה<sup>(5)</sup> תחזיק במה שחשבווהם הם ז"ל כי הם אמת וכל דבריהם אמת, גם יחזקאל באר היטב זה ואמר: כי בהיות האב צדיק והבן

(1) אולי כונתו על פסוק י"ד שם: וירא את כל חסאת אביו וג'.

(2) ומי כלבן מבקש ושואל בתרפים? ודברי המחבר בכז, אינו ברובו במשפט ההגיון, אשר אהב סלה.

(3) כונתו על פסוק (בראשית ל"א ה') ואלהי אבי עמדי.

(4) שם פסוק ל"ג.

(5) ר"ל השאלה שהחל בו על פוקד עון אבות וכ'.

ספק, ואע"פ שבא יומתו מיתת הגוף ביד אדם אמרו והם ג"כ תרגמוהו<sup>(1)</sup> לבלתי היות השאר תעיד לש... [לשמים] (?) והראיה עין, רצוני, שהוא מיתת הגוף ביד אדם אמרו כואו בא מריהן<sup>(2)</sup> גם לא מצינו לשון הופעל מזה כי אם לאשר ביד אדם, ואל תמעות אמרו ביחזקאל מות יומת (יחזקאל י"ח י"ג), כי גם היא מיתה ביד אדם כי הרשע יודמן שימיתו וזולתו, כי גם עתה דין ארבע מיתות לא במלו (כתובות ל). וכבר קדם לו: לא יחיה<sup>(3)</sup> שהוא מיתת הנפש שזה מעם סוקר עון האבות על בנים שהוא יתברך הפוקד, לכן היתה הקושיא יותר ראויה מאמרו: בן לא ישא בעון האב וג' (שם פסוק כ'), והנה מבואר בדיני תורתנו כי לא צוו בית דין בשום עון להמית הבן הצדיק בעון אביו, אם נתחייב המות, ואל תמעות מעיר הנדחת שהיו נהרגים בני העובדים, כי אותם הבנים אינם צדיקים כי לא ידעו עדיין בין טוב לרע והם חשובים כממונם, ועוד כי הם הורגלו בעבירה עם אבותיהם ובעון חוללו, לכן אמרו חכמנו, כי לא נעשית עיר הנדחת, רצוני, להכות נפש האדם שבה לפי חרב הם ומפם, עד שהודחה כלל או רובה, (כנהדרין ק"א), ואולם הצדיקים שבהם ואפילו הוא יחיד ינצל הוא ומפם, אבל ממונו יאבד בכלל ממון החוטאים קנם לו כי ישב עמם אחר שהודחו, וכל זה מה שראוי בלי ספק.

והנה מבואר לכל בעל שכל, כי ההרגל והגידול סבה גדולה במדות האדם, וכרוב האדם נמשך למנהג אנשי מעמדו וחברתו, לכן אמר החכם: כשתשאל על אדם, תשאל מי הוא רעהו. גם ימשך למנהג אנשי עירו גם לאנשי משפחתו באיזה מקום שגולד, וכן כתב רבינו משה נ"ע: דרך ברייתו של אדם להיות נמשך בדעותיו ומעשיו אחר רעיו וחביריו ונוהג כמנהג אנשי מדינתו<sup>(4)</sup>, והנה כ"ש שהוא מחזיק במדות הוריו שראם או ששמע פעולתם, ובאמת אע"פ שפסוק האב היה מה שהיה לעצמו מהטובה משניהם למקום למוד... (5). הישרה וההתעוררת הטובה, אפשר יהיה הדבר ההוא סבה קרובה להיות הבן חכם, והפך זה אם היה האב סכל, גם כי בהיות האב סכל מספיק הונו כהבלי העולם מה שהיה ראוי להבן להוציא

(1) אולי במה שאמרו: בעדות בנים, ובתרגום, על פום בנין.

(2) שני תיבות אלו ממוששים ואת אשר עיני ראו העתקתי.

(3) שם באותו פסוק.

(4) הלכות דעות פ"ו ה"א.

(5) תיבה אחת נמחקה ונראה. והדרכה.

הקנינים החיצונים אולת במבעו ומצד עצמו, לכן אמר: כי העושר לחכמים יהיה עטרה לראשם, כי יציאו בעבודת השם, ואולם העושר לכסיל נשאר על ענינו ומבעו.

ודע אחי, כי רבים יתמהו בראותם אותך משתדל השתדלות עצום לאסוף הון, עם היותם שומעים עליך שאתה נכון מהיר במלאכות מאשר הם, ישתדלו אל הממון בעבור זה, ואלו יגנו אותם חכם על זה יביאו ראיה ממך, שכן ראוי לעשות, ולא ידעו אלו העורים כי אינך חושק אל הממון מצדו, אבל כונתך לאספו ולהוציאו אח"כ בלימוד ובטוב, ולכן כאשר תשיג ממנו השיעור הצריך לך אל מבוקשך, תנוח ותפסוק בהקבצו לגמרי, ואוי לאלה החמאים אשר התחילו לאסוף הממון כאשר התחלת אתה, ולא ינוחו כאשר תנוח אתה, אבל יכלו כל ימיהם בו, ולכן באחרית הימים יודע כי פעולתך היתה לחיים, ותאותם לחמאת.

גם ידעתי גם אני, כי הכילי מהמון העם יתפאר עוד כאשר יראה אותך אחרי שאספת ההון, קופץ ירך, ובכלל למנוע מכל הוצאה בלתי הכרחית וראויה, ובאמת אומר אני לך, כי הכילית כשנמנה אחת מן המדות המגונות, היתה הכונה להמון העם, או לחכמים אם היה בלתי צריך לו, ואולם אין ראוי לחכם לתת משלו, או להסתפק מה שיחסר לו לעשות ספרים ושכר מלמדים וזולת זה מהוצאות הלימוד, אבל בלי ספק ראוי לחכם המשתדל בחכמה תמיד, אחר שקבץ מהממון ההכרחי לו שישמור אותו שמירה מעולה, מפחד שמא יצטרך עוד להתבטל ולאסוף ממון, אבל הכסיל אין צורך לו כמו זאת השמירה, כי אם יפסיד היום, ירויח למחר, ואיננו ירא לנפשו מהבטול, ואולם אם היה שנאמר בגדר הכילית שהיא העדר ההוצאה במקום הראוי ובזולת המקום הראוי, כמו שיראה בלי ספק מעניניו, לא תקרא מדתך כילית אבל נדיבות, כי אתה מלחמך תתן לדל, ובכלל בכל מקום שראוי לחכם להוציאו אחר שבחנת הענין, ואלו לא יזיקו דברי אלה לך ולחבירך הייתי מבאר עוד סכלות הממוני ורב לך: (כס) מציל נפשות. המעם נפשות זולתו, וזה אם בעשרו אשר קדם זכרו אם בזולתו, וזה הצעה לבא אחריו: סרמה. צד סרמה, לכן משחית נפשות: (כו) ביראת יי מבטח עוז. דע אחי, כי נרמז בזה סוד גדול, ואבארנו לך בקצרה, כבר הקשו לרבותינו ז"ל כתיב פוקד עון אבות על בנים, וכתיב לא יומתו אבות ונ', והתירו, כאן כשאוחזין מעשה אבותיהם בידיהם (במנהדין כ"ז) וזה אמת בלי



(יג) בית רשעים. בזה יגלה צפון הלב (?): (יג) גם בשחוק יכאב לב. והוא אינו יודע, כאמרם ז"ל: כמה לא חלי ולא מרגיש וכי (יוסא כ"ב): ואחריתה. רמז לבא אחריו, כמו: ילכדנו (וי כ"ב)<sup>(1)</sup>, ואם הוא תוספות ביאור, והמעם כי אחרית השמחה תונה, והכונה השמחה על המובה המדומה: (יד) ומעליו. ומאשר עליו כמו: והעליה (ש"א ט' כ"ד), והמעם כי הכסיל די לו בדרכיו ומספיק לו מהחכמה המעט שהגיע לחלקו ממנה, אבל המשכיל יקרא תמיד לאשר ממעל לו בשלמות, וישתדל על כל פנים להשיגו ולא ישבע כי אם<sup>(2)</sup> בזה שיש לו: (טו) וערום יבין לאשרו. לכן לא יאמין רק במה שהתאמת אצלו במופת, וגם לא יכזב דבר אלא אם כן בא לו המופת על סותרו: (טז) חכם ירא. שם, בחכם הסבה קודמת למסוכב ובכסיל בהיפך כאמרם ז"ל: עמא פזיזא וכי (שבת ס"ח.). (יז) קצר אפים. זה מדת הכסיל והפתי אשר קדם זכרם. ואיש מזומת, הוא החכם והערום הקודם זכרו. ואמרו: ישנא. מאויב, מן ההיפך (?): (יח) נחלו פתאים אולת. ידוע הוא כי הנחלה אשר לאדם מחוריו, נכבד מאד בעיניו, עד שתמצא אילים מכני עמנו לא ימכרו הבית אשר נחלו מאבותם אף ללמוד תורה לו ולבניו, וימכרו ספר תורה לשחוק דמיו בקוביא, לכן מעמכם יכתירו דעת (?): (יט) שחו רעים לפני מוכים. המעם, לפי האמת הם מאד שפלים ונבזים בערכם, ואעפ"י הרשעים מושלים בהם, או המעם כמו: יושב בשער המלך (אסתר ב' כ"א) לבקש צרכיו<sup>(3)</sup> וזה הנכון בעבור מה שבא אחריו: (כ) בזו לרעהו. ומחונן עניים. בעבור השכח (?)<sup>(4)</sup> בו נגוד הקודם שהוא מתחייב היות הגזרה מתהפכת בנושא ראוי לפרש רעהו בענין שרמזנו עליו בפנים<sup>(5)</sup>: (כג) הלא יתעו. מדרך האמת, ואולם חורשי מוב ידרכו בדרך חסד ואמת: (כד) בכל עצב יהיה מותר. בדבור ורבו המאמרים בלתי הנרחיים, והמעם, כי כן מדת ההמון בהגיע להם פגע רע, לכן אמר כי הוא חסרון השכל, כי לא יועילו הצעקות והנאקות: (כד) עשרת חכמים עשרם. ידוע כי העושר הממוני והוא קבוצ

<sup>(1)</sup> ר"ל, אחריתה של שמחה, כמו ילכדנו את הרשע.

<sup>(2)</sup> ר"ל לא ישבע רק במה שיש לו כי יבקש תוספות חכמה.

<sup>(3)</sup> ויהיה בזה שני פירושים.

<sup>(4)</sup> ממושמש בכ"י.

<sup>(5)</sup> אולי כונתו כמיש לעיל י"ב.

המאכל, יותר מן הראוי הוא הרישת הסכלים. כי יחשבו היותו תיקון, כהרישה לשדה, והוא באמת הזיקם: ויש נספה. קודם זמנו, והער: או במלחמה ירד ונספה (שיא כ"ו. י'). והמעם, אחר שזכר מצד הכמות, אמר כי יש מת בלא זמן בעבור הגיע לו האוכל בלא משפט הראוי וזה מצד איכותו: (כד—כס) חושך שכמו. צדיק אוכל לשובע נפשו. בעבור היות מדת האדם במאכלו, לפי מה שהורגל מנערותו, אמר כי ראוי להרגיל הבן לאכול במדה ובמשקל, וכל שכן עצמו, ודע, כי גם המדע יתואר במאכל כי הוא הוץ האמת, כאמרם ז"ל: וכא אכלו<sup>(1)</sup>. . . . ודי לך ביאור:

### פרשה יד.

(ב) חכמות נשים. בפתח תאר הרבות: בידיה. ברצון והוא עצמה הפועלת: (ג) ושפתי חכמים תשמורם. כמו: תשמר מהם,<sup>(2)</sup> והמעם תזהיר מהנאות ודברי גבוה: (ד) באין אלפים. כמו בואי<sup>(3)</sup> מענין ראשית אוני (בראשית מ"ט ג') והמעם כי בכח השורים ישיג אדם אכוס בר: כאמרם ז"ל<sup>(4)</sup>: שחבירך יקיימנהו בידך. (אבות פ"ד סי'ח): (ה) עד אמונים. בזה יקנה הרעים: (ו) בקש לץ. כי לזה לא יתחברו חסובים: (ז) לך מנגד. אבל אם לא תצליח<sup>(5)</sup> בהשוכחך<sup>(6)</sup> (?) לפעולת החכמים ותעשה נגודם אע"פ שם (?) למדת החכמה הודעתך יושר הפעולות: (ט) אולים יליץ אשם. יליץ מגזרת מליץ, וגם זה נמשך בענין החכמה, והענין כי אשם הרעים להתחברם זה לזה, בעבור היותם בלתי ישרים יסבב היות האולים מדברים במה שאין ראוי להם, ואולם הישרים יתרצו זה לזה, ויתחברו יחד בכל מעשה, ואז האויל לא יסתה פיו בשער, כי שם מושב הנכבדים: (י) לב יודע מרת נפשו. כמעם, (?) המיבה יי למובים וגר (תהלים קכ"ה ד').

(1) כלו מטושטש ולא יכולתי להציל ממנו.

(2) ר"ל. הפך פירש רש"י ז"ל.

(3) ועיין בס' השרשים בשורש און 17.

(4) ינעתו ולא מצאתי חידתו. ואולי עפ"י פירוש רש"י ז"ל. ומדרשם

בסנהדרין מ"ב. יאירו דבריו.

(5) בן בכי. והוא מטושטש ואולי צ"ל: בבה, שוב לך.

(6) בן הוא בכי אשר הצלתי בקושי. ומי חכם ויבין זאת.

הפכו: (ח) כפר נפש איש עשרו. פדיון, ומעמו כי בעושר פודה אדם נפשו מצרה כאמרו: עושר שמור לבעליו לרעתו (קהלת ה' י"ב) כפידושם. לא שמע נערה. כמעם לא יוכל (דברים כד ד') כאמרם: אם אין קמח (אבות פ"ג ט"ז)<sup>(1)</sup>: (ט) אור צדיקים ישמח. בעבור היות לשומח זוהר פנים: (י) רק בזדון יתן. הרשע בראותו כי רב חילו ינבה לבו להשחית, ולא יחשב כי ידעך נרו: ואת נועצים. עם, לכן לא יריבו: (יא) הון מחבל ימעט: חמ"ם במקום בית בהבל, כמו ממחרת<sup>(2)</sup> (ויקרא כ"ג ט"ז). על יד. יד מקום: על. בעבור, והמעם כי ההון המסתפק ממנו בהבל ימעט עד שיאבד, ואולם הקובץ אותו להוציאו על מקום ראוי, ירבנו, כמעם: ונוסף עוד (י"א כ"ד): (יג) תוחלת ממשכה מחלה לב. היא ההשתדלות במה שאין לו תכלית וגבול אם בחכמה אם בעושר. כמעם: לא ישבע (קהלת ה' ט'): באה. הפעל לתכלית, והמעם, התוחלת לעץ חיים<sup>(3)</sup>, או יהיה עץ חיים הפך מחלה לב, והוא הנכון: (יג) בז לדבר. וזוה הוזירו רבותינו ז"ל: אל תהי בז (אבות פ"ד ט"ז): יחבל לו, מענין חבלי יולדה (הושע י"ג יג): לו. בעבורו: וירא מצוה הוא י'שלם. יעמוד שלם בכל, לכן סמך לו הכא אחריו: (כו) ודרך בוגדים איתן. קשה וכבד: (יז) מלאך רשע. בלתי סמוך, לכן יהיה אמונים כציר אטון, כמו איש אמונים (כ"ו ו'): (יח) ריש וקלון פורע מוסר. חסר למד הקנין<sup>(4)</sup> וביאור בזה מהו הריש האמתי: (יט) תאוה נחיה. פירשה הד אברהם בר דוד ז"ל, ממעם שבירה כמו: נהיית ונהלית (דניאל ח' כ"ז) והענין תאוה הגוף, והנה זה תערב לנפש המשכלת ויפה פירושו: (כ) הולך את חכמים. כמאמר החכם: חכרת החשובים ידריבו האיש בדרכים חשובים: (כ"א) י'שלם. ממעם, ושלם (דברים ל"ב ל"ה): מוב. שם כמו רעה, וגם הוא הפועל כמוהו: (כ"ג) מוב ינחיל. מוב. תואר, (כ"ג) רב אכל ניר ראשים. רב בקמץ חסף, והוא שם נשתנה בעבור הסמנו: ניר ראשים. כמו ניר רשעים (כ"א ד' ו') ממעם: נירו לכם ניר (הושע י"ג ב). והוא חרישה, ובעבור היות ביאת המאכל תוך הגוף, כדמות נפילת הזרע בשדה, זכר עליו אחד ממיני עבודתו שהוא התיקון הגדול לו להצמיחו ואמר כי כמות

<sup>(1)</sup> שאלתי ע"ז ואין פותר אותו לי.

<sup>(2)</sup> ממחרת השבת כמו במחרת.

<sup>(3)</sup> אולי ר"ל התוחלת, באה. לעץ חיים.

<sup>(4)</sup> ר"ל לפורע מוסר.

הטעם כי הראגה על הרעה המדומה, יסירנה החכם מלבו אם הגיעה גם השמר שלא יגעהו בשמחתו רק הטוב האמתי לבר<sup>(1)</sup>. ישמחנה. כמו: תרוץ<sup>(2)</sup> (איוב מ"א י"ד): (כו) יתר מרעהו צדיק. יתר. תאר מיתרון. תתגסס. מהביר זה היתרון: (כז) לא יחרד רמיה צידו. פירשו חמדיק הגדול ממעם בישול<sup>(3)</sup>, והענין כי בעל הרמיה לא יבשל תבשילו והיא הקיום והעמדה כי הכורא יסירנו מידו: יקר. תאר לחרוץ. וזה מאשר הקדימו התאר למתואר, ואפשר היותו תאר להון, והטעם, כי אעפ"כ הוא להם דבר יקר ונכבד מאד: (כח) בארח צדקה חיים. ימצאו החיים, מה שאין בן בארח החרוץ. ודרך נתיבה אל מות. אחר שחייב מציאת החיים בארח צדקה, ביאור, כי זה בהכרח ותמיד, לכן שולל המות, ואמר כי דרך נתיבה, אינו למות בשום פנים.

### פרשה יג.

(ב) בן חכם מוסר אב. יש אותיות מושכות אחרת, כמו: ארם סמדה וברקת (שמות כ"ח י"ז), וכן ג"כ שמות, והנה שמע<sup>(4)</sup>, או יהיה המוסר סמוך אל תגוסר, כמו: מוסר אויל (לעיל ז' כ"ב)<sup>(5)</sup>. ויורה על זה שם לץ. כי מנאותו לא יקבל האמת מצעיר ממנו. לכן לא ישמע גערה ממבין: (ג) יאכל. משרת בעבור אחר . . . .<sup>(6)</sup>. הרמו המאוחר ויהיה זה הפסוק והבא אחריו נמשך בטעם הקודם כאשר פרשתי כי הלץ המדבר גבוהות מלעיג על החכמים: (ד) מתאוה ואין נפשו עצל. הטעם כי אין לעצל מהחכמה רק התאוה לכד, אבל לא יסיר דבר אחד מהבליו להתעסק בה, כאשר זכר החכם רבינו משה ד"ל. בספרו הנכבד<sup>(7)</sup>: (ח) ישנא צדיק. הוא הפועל: יבאיש. כמו הקל, וכן יחסר, וזה מחוייב מהגיגוד: (י) תסלף חמאת. בעל חמאת: (יז) יש מתעשר. כמו מתכבד (י"ב ט') וכבר פרשתי. מתרושש. כמו

(1) ר"ל כך פירשו של: ודבר טוב ישמחנה.

(2) לשון נקבה.

(3) מלשון: ושער ראשהו לא התחרך (דניאל ג' כ"ז). ספר השרשים

צר 169.

(4) נמשך, שמע מוסר אב.

(5) ויהיה פירושו: בן חכם הוא מוסר לאביו.

(6) ממושש כשלש תיבות בכ"י ולא ידעתי לכווננו. ומה שמצאתי

העתקתיו ונראה שנמשך על פסוק ג' נוצר מיו ונוי.

(7) מ"ג בספר ל"ב מראשון: חסבה השלישית.

מונח למחשבה בחכמה, ואם כן יהיה ירשיע כמו: ומי יִרְשֶׁע (איוב ל"ד כ"ט) שהוא הפך ישקם, וכן: ולא ימלֵט רשע את בעליו (קהלת ח' ח') ויהיה המעם ואיש מזמות ירשיע ההרציות העצום לדרשת החכמה, ואם תרצה לשום הכדל בין היחוד לרבות<sup>(1)</sup> עד שיהיה הרבוי מורה המחשבות הנבהל כמעם: חשבונות רבים. (קהלת ז' כ"ט) יהיה זה הפסוק שתי הנחות מתנגדות בנושא ונשוא, ואין מונע מזה: (ד) אשת חיל עמרת בעלה. המעם תעמוד בעלה בכבוד האמתי, והפך זה האשה המבושה, כמו בן מביש, המתנגד למשכיל, כי היא כרקב בעצמות בעלה: (ו) ופי ישרים יצילם. הנארכים: (ז) הפוך רשעים. זה נמולס: (ח) לפי שכלו יהלל איש. בפי יודעיו ומכיריו והם היודעים יתרון האור מן החושך: (ט) טוב נקלה ועבד לו. בעבור היות הכת ההוללת המשכיל מעטה, אמר, כי הנקלה בעיני הרוב ולו עבד, הוא טוב מהמתכבד, רצוני, מראה עצמו נכבד ועשיר והוא חסר לחם, וזהו נעוה לב: (י) יודע צדיק נפש בהמתו. כמאמר החכם מי שינהג עצמו כמו שינהג בהמתו, לא יחלה לעולם. ורחמי רשעים אכזרי, המעם, רשע שהוא מרחם על הזר הוא אכזרי לרע, וזה הפך ועוכר שארו. והאמצעי ביניהם: טוב אשר תאחז וג': (י"א) עובד אדמתו ישבע לחם. זה החכם השלם, והוא השמח בהכרחי לו כאמרו: מתוקה שנת העובר (קהלת ה' י"א): (י"ב) חמר רשע מצוד רעים. המעם כל זה תכלית כונתו. יתן. ינוח<sup>(2)</sup>, (?) והמעם כי הסכל יעזוב מה שהוא עיקר לצדיקים: (י"ג) מוקש רע. סמוך: (י"ד) מפרי פי איש. המעם, כי האיש ישבע טוב מפרי פיו: ישוב לו. הנותן הידוע, והוא השם ית': (טו) ושומע לעצה. העצת הראוים, לא עצת הנערים: (ט"ז) אויל ביום יודע כעסו. ביום בגלוי. וכוסה קלון. בעבור אמרו עוד: כוסה דעת (בפסוק כ"ג) מבואר כי ראוי לחכם להסתיר דברי נגאי אם דברי ערוה או זולתם, כאמרם ז"ל: הכל יודעים וכו' (שבת ל"ג). וכן גם להעלים סודות האמונה כמעם: כבוד אלהים הסתר דבר: (י"ט) ארגיעה. רגע, והמעם, כי לשון שקר עמידתה כרגע כי עד מהרה תכרת: (כ) מרמה. פרשתיו: (כ"ד) יד חרוצים תמשל. יד תשרת בעבור אחרת<sup>(3)</sup> (כ"ט) דאנה בלב איש ישחנה. יכניעה מגזרת. פִּחִי (ישעיה נ"א כ"ז)

(1) ר"ל בין מוסיפה למזמות.

(2) לאָסט פֿאַר.

(3) יד רמיה.

וכבר ידעת חשבם ז"ל: שנוי מקום אחד מהדברים המקרעים גזר דינו של אדם (ריה ט"ז, ירושלמי שבת ה"ח) ואולם בתנאי שלא יחמיד בהבלו: וזרע צדיקים נמלמ בזו, ונקרא זרע צדיקים כל הנמשך אחר דעתם: (כג) גזם זהב. כמו גזם האוזן<sup>(1)</sup> כי התנפחות הסכל והתפארו במלבושים נאים, הוא ברמות החזיר שילכלך באשפתות הודו, כי רק לחכם ראוי זה לשמחו להטיב עינו, מאשר מבע האדם לשמח בו, אבל לפתי למה זה: (כג) תאות צדיקים. זה הצעה לכא אחריו: (כד) יש מסור. כמו שרמזתי בפסוק וימלאו (לעיל נ"י) או המעם על הלמוד לזולתו<sup>(2)</sup> ויאמר כי בזה הוא מוסיף לעצמו, לכן סמך לו הבא אחריו: (כה) נפש ברכה תרשן. תועלת גדול לו לעצמו. כמעם ומתלמודי<sup>(3)</sup>. וידוע מה שהפליגו חכז"ל בשבח המציל<sup>(4)</sup> נפש אחת מישראל (מנהדרין ל"ז): (כו) מונע בר. הפך הנזכר, ואמר כי זה מונגה והנזכר משובח. ומעם בר, כי הלחם לכב אנוש יסעד: משביר. מקנה כי הוא נותן שבר, ומעמו מוכר: (כז) שוחר טוב. מנורת שחר כמו ישחרונני (לעיל א' כ"ח) והמעם שימציא תמיד טוב לזכותו, והוא נמשך כמעם הפסוק הקודם: יבקש רצין. מן ההחברה ולכן ייטיב לו השם: (כח) בושח בעשרו הוא יפל. כאשר המשיל הלמוד כפזור, זכר חעושר, וזה הבושח בעשרו לא יחונן לרל: (כט) עכר ביתו. המעם, כמו שראוי להטיב לחברים הראוים בלמוד, כן ראוי לפרב דעת חבריו ואם הם סכלים כדי שיהיה נאהב לכל אנשי מעמדו, עד שיהיו כלם עבדים לו וסורים אל משמעתו: ומעם. נפשות. (ל) נפש החכם והכסיל: (לא) הן צדיק בארץ יִשְׁלַם ממעם: וי"י יִשְׁלַם (כ"ב). והענין, כי הצדיק ישיגנו עת<sup>(5)</sup> בעת השכחה, כל שכן להעומד בסכלותו תמיד:

## פרשה יב.

(א) אוהב מוסר. כי היא הצעה לדעת: (ב) טוב יפיק רצון מ"י. טוב. תואר לאיש: מזמות. כבר פרשתי מזימה, כי הוא שם

<sup>(1)</sup> שהוא תכשיט האף והאוזן. כמו בראשית כ"ז כ"ב: ליה ד.

<sup>(2)</sup> וכן הוא בשוח"ט. וברלב"ג.

<sup>(3)</sup> ר"ל ומתלמודי יותר מכלם (תענית ז').

<sup>(4)</sup> צ"ל המקיים.

<sup>(5)</sup> אולי ר"ל עת שיחטא.

יגלה אל עבדיו, ואמת מה שנאמר: רבות מחשבות בלב איש (משלי י"ט כ"א) כי המערכת לא תשחת, אבל הצדיק יצלל באהבת השם הנכבד, ולכן אמרו ז"ל: אין מזל לישראל (שבת קנ"ו) בזמן שעושיין רצונו של מקום, כי הוא מנצח המערכות, ולכן נקרא שדי, ולזה אמר הנביא: כשר משדי יבא (יואל א' ט"ו) כאשר אמר החכם הראבי"ע<sup>(1)</sup>. . . .<sup>(2)</sup> כי זה אין לו רפואה בשום פנים, וע"ז נאמר: ולא ימלט רשע את בעליו (קהלת ח' ח').

סוף דבר. כי הנומח בשם השם, ועבדו בכל לבו ועושה מצותיו ושומר תורתיו לא יפחד מן המזיקים ואם הם ראויים לבוא עליו, כי השם ישמרנו, לכן אמר רוד: אם תחנה עלי מחנה (תהלים כ"ז ג') ובאר שלמה זה הפנה באמרו: סוס מוכן למלחמה וגו' (כ"א ל"א). ועוד ביאר זה מרעיה תכלית הביאור, באמרו בשמו ית' כי אתן בידכם את כל (?) (שמות כ"ג ל"א). והבן כל זה: (טו) רע ירוע. ישבר. כי האיש הרע יפחת בעבור שערב לזר, וכבר בארתי זה מה שיש בו די: ומעם תוקעים. לזרים: (טז) אשת חן. היא המשכלת, כי היא תחשוק לכבוד השם האמתי: (יז) ועובר שארו אכזרי. הוא אשר הזכיר בזולת זה המקום באמרו: ואל תתחכם יותר וגו' (קהלת ז' ט"ז) והענין, כי הפרישות מכל תענוגי הגוף מוזק לגוף ומכאיבו, ובוזה תחלש הגפוש או אפשר שימות קודם זמנו, וזה כי החושב לשום עצמו במדרגת מלאך הוא סכל בלי ספק, כי אי אפשר לו זה, מאשר הוא בחומר, אבל הכרח הוא שיאכל וישתה ויהנה, ואולם יותר סכל מי שחושב לשים עצמו במדרגת הבהמות, לכן ראוי לחכם להיות בדרך ההכרחי לכד, למען יחיה כמו שאמרו ז"ל: אכול בשביל שיחיה<sup>(3)</sup>, וזה: גומל נפשו איש חסד: (יח) וזרע צדקה שָׁכר אמת. המעם כי זריעת הצדקה הוא השכר האמתי, רצוני, בעבור שימשך אחריו האמת, כאמרם ז"ל: שכר מצוה מצוה (אבות פ"ד מ"ד): (יט) כן צדקה לחיים. בעבור שאמר כי מן האמת ימשך זרע הצדקה, אמר כי כן מן הצדקה יגיע לחיים האמתיים וחסד זה. ומדרש רעה. שהוא מביאו למית הגמור: (כא) יד ליד לא ינקח רע. יד. מקום כמו איש על ידו (במדבר כ' י"ז) והמעם כי הסכל לא ינקח בעבור העתיקו ממקום אל מקום, כי בחשכה יתהלכו,

(1) במרשה לך ע"ס: אני אל שדי, וכן ב' וארא.

(2) בזה איזה חסרון ניכר אם כי לא ניכר בכ"י, ואולי מוסב לאם

אין עושה רצונו של מקום.

(3) לא נודע מקומו איה.

מחסרון האמונה ומחולשת הבטחון בשם יתברך הוא, אין. הדבר כן, אבל רצונו יתברך בתחבולות האדם, לא תחבולות רשעים, הלא תראה אמר הוא ית': דבר אל בני ישראל וישבו ויחנו וגו'. ואמר פרעה לבניו וגו' (שמות י"ד ב' ג'). גם ראה, מלחמות עמלק עשאה יהושע לבדו לא משה, אבל הוא עמד בתסלה וכאשר יניח ידו וגבר עמלק (שם י"ז י"א) ושאר המלחמות עשאן משה ובאמת האומה ההיא<sup>1</sup> העמיקה מחשבה להלחם אז עמם, כאשר אמר משה: זכור את אשר עשה לך עמלק (דברים כ"ה י"ז). גם ראה, דוד המדבר, אחר שלוח המרגלים שהתודו מעונם, אמר להם משה: אל תעלו כי אין יי בקרבכם (במדבר י"ד מ"ב) והיתה זה הסבה מה שאמר: כי על כן שבתם מאחרי יי (שם פסוק מ"ג) ואולי לא היתה תשובתם שלימה, או לא רצה השם לסלוח להם אז, גם תראה, בעבור חרם עכן נגפו שלשה אלפים (?) איש מישראל לפני יושבי עי, כי לא היה השם עמם, וכאשר אמר הוא ית': לא אוסיף להיות עמכם (יהושע ז' י"ב), ולאחר שמת עכן וכל ביתו, צוה השם ליהושע לקחת כל העם למלחמה, גם אמר לו: שים לך אורב ואז תצליחו בעבור שנשמד החרם מקרבם, גם ראה השתדלות יהושע במלחמת יריחו בכל מיני ההקפות והתרועות אשר עשה במצות השם, גם ראה, גדעון אמר לו השם ית' שיתן את מדין בידו בשלש מאות אנשים (שופטים ז' ד) והוא עם זה, נתן שופרות בידם, וכדים ולפידים, גם ראה במלחמות פלשתים, שאל דוד בהשם, וענהו: לא תעלה הסב מאחריהם (ש"ב ה' כ"ג).

הנה הבאתי כל הראיות האלה, להיות קצת הרברים אפשריים, ואפשר שידחה הנגזר, ע"י פעולת הראויות, ושאינו מקמני אמונה, זה המחשב דרכו ונוצר ארחו בהשתדלות, עם היות במחוגו בהשם יתברך, ולכן אמר חכם: אנא אמינא מילי במעמא (ע"י דף י"ח). וגם אפשר שיושע האדם או ינצל מן הנזק המוכן לבוא עליו בזולת התחבולות ממנו, הכל כפי רצונו יתברך, לכן אמר: שומר פיו ולשונו שומר מצרות נפשו (כ"א כ"ג).

ואין לשאול למה חפץ השם בתחבולות והשתדלות האדם, או למה יצוה עליהם, על זה נאמר: כי לא מחשבותי מחשבותיכם ולא דרכיכם דרכי (ישעיה נ"ה ח') לכן פעם ינצל האדם מן הנזק בתחבולותיו, ופעם ינצל בזולתם, והכל כפי רצון השם יתברך, וסודו

<sup>1</sup> עמלק.



נשחתה הארץ ההיא בחום אשר נבר שם מאש השם מן השמים, כי לום לבדו לא היה לו שומע ביניהם, כי גם בעיני חתניו היה כמצחק כאשר אמר להם: צאו מן המקום הזה, כל שכן שהיו מלעינים עליו כל העם, אלו אמר להם: שובו אל השם בכל לב, ולולי זה ישחית השם אתכם, אבל אם היו שם עשרה צדיקים היה מרחם על העם בצדקתם ולא אכדו כמו שרחם על לום בצדקתו (?) ועיד אבאר מעם העשרה, הלא תראה כי לו האמינו אבותינו לדברי המוכיחים לא נחרבה ירושלים, ולא הלך ישראל בגולה, כי מרעיה מתחלה שנה ושלש לצותם לשרש כל האומות ההם, ולבלתי תת להם תחנה בכל הארץ ההיא, כי יהיו להם למוקש, והם אחרי מות יהושע לא כן עשו, אבל הניחו קצתם לשבת בארצם והספיקו להיות להם למס, ובעבור שבתם עמם התחתנו בהם, ולמדו ממעשיהם הרעים, ועזבו את השם הנכבד והגורא ועבדו הבעלים, ושאר הצורות כחקות הגוים ההם עד שנשקעו ונממעו ולא ידעו מן הבורא כלל, והיו חושבים, כי בהיותם עובדים הצורות ההם ומשתחווים להם יצילם מאויביהם, והורחו כי, עד שהיו יותר פתאים מכל פתאים<sup>(1)</sup>, ולא היו משתדלים כלל בקיום ארצם ובתחבולות המלחמה, וגם בעת בוא צר ואויב בשעריהם להלחם, לא היו יוצאים אליו להלחם אתו, אבל הלכו אז לבית צלמיהם, ותועבתיהם להתפלל, ולא אל השם יתברך, וכמר שאמר הנביא: והעם לא שב עד מכהו (ישעיה ט' יב), ומבואר סכליתם בענין הבעל בימי אליהו, ואף אחריו זמן רב נשקעו יותר עוד בהבלי הגוים, ולכן התעצם ירמיה מאוד כאשר ראה רוע מעלליהם, ועזבם את השם מקור מים חיים, לחוכיהם ולומר להם שישוּבו אליו ושיעשו מצותיו ללכת בדרכיו ובחקותיו, כי עתיד נבוכדנצר להלחם ולצור עליהם, ואם ישובו אל השם בכל לבכם לא יזיק ולא יגע בהם לרעה, ובסוף כאשר ראה בבוא האויב אמר להמלך: אם יצא תצא אל שרי מלך בבל וגי' (ירמיה ל"ח י"ז) וגם אחר שנכבשה ירושלים ונשבו רובם, אמר להעם הנשאר: אם שוב תשב בארץ הזאת וגו' (שם מ"ב י') אבל הם הקשו ערפם ולא שמעו, והלכו ונתפזרו והניחו את הארץ, ולי שמעו כלם לקולו לא נשרפה העיר ירושלים, ולא גלינו מעל אדמתנו וארץ אבותינו.

ואל תחשוב היות ההשתדלות בתחבולות, והשגיח אל הראוי,

(1) מכל פתאים פתי יאמר המליץ רמחל, במגדל עז.

ולעשות ענינים שונים להניע אל חפצו, ולולי זה, לשוא שמרנו בכל דבר העיון הראוי, ולריק ניגע עצמנו, גם בלילה לא שכב לבנו לחשוב דרכנו, והיה חוק מי שחשב בדבר עשרת אלפי שנים, כחוק מי שלא חשב בו כלל, ואין יתרון לחכם מן הכסילים, ואילו היו הדברים כלם הכרחיים במל הגמול והעונש. ובכלל בשול זה, מבואר בעצמו, וכבר האריך החכם הגדול אריסטו לאמת תועלת המחשבה והזריזות, וכי האדם בזריזותו ובחכמתו אפשר שידחה מעליו נזקים רבים יבואו עליו, כמו שכאן דבריו באחד מספריו<sup>1</sup>) וזה לשונו: אל תאמין לדבר הפתאים אשר יאמינו שחכמת הכוכבים כוזבת, ונותנת אמונה נסדרת, כי אין הדבר כן, אבל אני אומר שהקדמת הידועה בחכמה הזאת ראויה, וזה שאף על פי שהאדם לא ינצל ממה שנגזר עליו, ישמור עצמו יותר, וידחה המאורעים מעליו כפי יכולתו, כמו שיפעול האדם לרחות מעליו הקור, וזה בקבוץ העצים להיות סתר לו, והזמנות העצים, ומלכודי הצמר וזולת זה, כדי לרחות נזק הקור, וכן חוס ימות הקיץ בדברים חמקריים, וכן בשני הבצורת באסיפת הכר, ובעת המלחמה במנוסה ממנה, ויש עוד דבר אחד, כי כשידעו האנשים המאורעים קודם היותם, אפשר שידחו גזרת השם, בשיקדמו להתחנן אליו קודם בואה, וישיבו בתשובה וישיבו אחרים ויתפללו לאלהים לסלק מעליהם מה שמתפחדים ממנו, עד הגה דבריו.

וזה נ"כ דעת תורת משרעיה והמחזיקים בה, והנה כמו זה אמר הנביא: ובשנת בצורת לא ידאג (ירמיה יז יח) והעד אליהו, שנאמר בו: ואת העורבים צויתי לכלכלך (מ"א יז ד') ואם פירשו המדקדק הגדול<sup>2</sup>) בענין זולת מה שיפרשהו המאמין, וגם כן בצדקת יוסף זכה הוא שלא מת ברעב, גם יעקב וביתו:

גם מבואר זה הענין שזכר אריסטו במהפכת סדום ועמורה, כי אלו נמצאו שם עשרה אנשים אם בכללם או בכל עיר ועיר, לא

<sup>1</sup>) נמצאו דבריו אלה אות באות בספר. סוד הסודות כי אקספדר Nr. 1436 וכי מינבען Nr. 417 אשר העתקתם עבור כבוד הרב החכם הרקטר נאסטר היין לאנדרן.

<sup>2</sup>) הוא ר' יונה בן גנאיה בספר השרשים תוצאות מקצין ברלין תרני צד 348. וזיל: ואפשר להיות הענין הזה ואת העורבים צויתי לכלכלך שם, כלומר הגדולים והנכבדים, גדולי המקום ההוא, אבל אמר: צויתי, שהעיר את רוחם עז עכ"ל. ואם בעיני החכם הזה הוא. ענין זולת מה שיפרשהו המאמין המה יתנו צדקתו ואמונתו.

ואתה בני, הבן דברי, שנה ושלש ועשה ככל אשר צויתך  
יתמצא חן ושכל טוב בעיני אלהים ואדם.

### פרשה יא.

(3—6) מאזני מרמה תועבת יי'. בעבור שקדם: שפתי צדיק ידעון רצון אשר היתה הכונה בו, כמו שאמרנו להיות טוב עם אלהים ואנשים. סמך לו שני הפסוקים הנמשכים אחריו, הראשון. לצוות על יושר ושיהיה מכירתו וקניניו שהוא עם ההמון באמונה, והשני. לצוות על שפלות הרוח, כי זרון הוא הגאווה, ומבואר כי האמונה והשפלות סבות קרובות להיות האיש נאהב אצל כל העם, וכבר גדר החכם הצניעות שהוא: הענוה והחכמה.

(7) לא יועיל חן. אמר צדקה הפך ההון, בעבור סוגו, רצוני, ישהרשע סוג לחון, וזה כמו אמרו: לא יועילו אוצרות רשע.

(8) צדקת ישרים: ובהות בוגדים. ובהות סמוך, כמו הפסוק<sup>(1)</sup> והמעם כי הבוגרים ילכדו בהותם, וכבר הודעתך, כי תמים היפך רשע וישר הפך בוגד, ואלה ער': (2) במות אדם רשע. ותוחלת אונים. פועלים מגזרת: אם און<sup>(2)</sup>: (3) בסה חנף ישחית רעהו. רמז לרשע והמעם כי הרשע ישחית רעהו בחלק אמריו, אבל החכם ינצל מהזיקו בדעתו ובשכלו, מאשר יכיר כי קרב לבו כאמרו: אל תאמן (כ"ז כ"ח): (4) בברכת ישרים. זה מעם למה שקדם: (5) בו לרעהו חסר לב. היה הקודם בסדר מחייב, ולא יתהפך, אם כן רעהו, גבר עמיתו<sup>(5)</sup>: (6) הולך רכיל. זהו הבז: (7) באין תחבולות יפול עם. המלה שנקשרה בה ב"ת הוא הקודם, כי מעטה כמו אם, ובא זה בלי ספק על צד התנאי, וענינו: אם אין תחבולות יפול עם, ואם שם תחבולות, והם אשר ימצאו מרוב יועץ, יושע עם, והכונה גם איש יחיד, אבל זכר עם, בעבור שלהיגתו צריך מחשבה גדולה. והנה כי שנה נגוד הקודם והוליד נגוד הגמשך, ובאמת יש מין נפילה שלא תועיל העצה, ולא יטלם רשע את בעליו, אבל שלמה לא דבר הנה בכמו זה המין. ודע אחי, כי נמסר השם ית' שכל בלב האדם לחשוב מחשבות

<sup>(1)</sup> צדקת ישרים.

<sup>(2)</sup> אולי כונתו: לאיוב י"א ו"ד.

<sup>(3)</sup> ר"ל החסד לב הוא נבזה ונמאס גם בעיני רעהו, הדומה לו כי זה הבז הוא ההולך רכיל ולא ככל המפרשים שהחסר לב סבזה רעהו.

ונתן להם מחמשה תבשילים ומיני בשמים, וביט ושמינים, וכלים מכלים שונים, לא נשמע כמזהו. אמר הרביעי אחריו: לא יהיה עוד כמזהו איש שלם, הנה היה משכמו ולמעלה גבוה מכל החיים, גופו שמן וצוארו עבה, אדמוני עם יפה עינים, קולו ערב, מתפלל בכל חופת חתנים מהגדולים. אמר החמישי: אין חכם ונבון כמזהו, יודע להלוות ולנגוש חובותיו, מבין בכל מיני סחורה, בקי בכל מבר וקנין, זריז במלאכתו מהיר בעסקי ביתו, גם בלילה לא שכב לבו, ובעת הקציר נדרה שנתו, והוא בעצמו ממלא ומערה ומריק מכלי אל כלי, מי שלא ראה שמחתו בקציר, לא ראה שמחה מימיו, מוען הוא את בעיריו גם נושא אלומותיו על כתפיו. אמר הששי, הביטו וראו חכמת זה הנכבד, ואיך לא כהתה עינו, ולא נפסד שכלו עד רגע מותו, הנה סיפור לי כי בשעת פטירתו קרא לבניו ושאל אותם אם שכרו היום פועלים כורמים ויוצבים, לכרמיו ושדותיו, אי שמים! איך ימות איש כזה!

וידבר השביעי לנחם אותם: אל נא אחי תעצבו, יאבה השם ברחמי שכן תהי אחריתנו כמזהו, ואין ראוי לדאוג על זה הנכבד אבל בלי ספק ראוי לו שישמח במותו שמת, והניח בתים מלאים כל טוב, כסף הזהב לרוב, ובניו כבר לקחו להם נשים, ובנותיו נשואות לאנשים, ואת כולם ראה סביב למטתו, בעת מותו.

וכאשר השלימו כל דבריהם אלה, צעקתי מנהמת לבי צעקה גדולה ומרה, והב חשבו כי עיני דאבה ויגון בלבבי, על מות נכל ההוא, והתפעלו לצעקתי והתחילו לבכות, סבותי מעליהם ובאתי חדרה וצחקתי התפזרה בעצמי, על דעתי האמת, ושכחתי את נפשי על הסבל.

ראה אחי, כי הנחתם במעוכם ועזבתם בסכלותם בעבור שכחתי מהם, כי לי אוכחים לא יקבלו, אבל יוסיפו עוד שנוא אותי, לכן אחי המשך<sup>1</sup>) בזה, אבל כאשר תראה שיקבלו התוכחות, לא תמנעו מהם, הלא תראה כי הפלגת הלב ועוצם הדאגה על הפסד הסדר, אשר בהפסדיו יפסד השתדלות השלמים, הביא לבניאנו להוכיח בני דורם עד שסבלו המציקות כמו שמפורש בירמיה, לכן בא המצוה: הוכח תוכח את עמיתך (ויקרא י"ט י"ז) והתבאר בקבלה אפילו מאה פעמים (ב"ס ל"א).

<sup>1</sup> התנהג בזה.

ואל תחשוב היות זה הענין לך לבדך, כי אכן רשד החכם סיפור: כי בזמנו היו מואסים אנשי החכמה ודורשיה, והיו משימים אותם לכופרים.

והלא אינך שלם יותר ממשה רבינו ע"ה, אשר נתנה מרוב אנשי דורו על פעולותיו, ויותר מהנשים על פרישתו מאשתו, אחר שראה שלא יזיקהו אז, אשר בלי ספק היתה כונתו רצויה, והשם הסכים ע"י: ודע עוד. כי החלק הגדול מן העם הוא סכל, והמובנים יחידים, הלא תראה בזמן דוד אמר הוא: אין עושה טוב (תהלים י"ד י"א) להפלת המועט, גם בימי שלמה אשר הניח השם להם בסביב והיה להם סנאי גדול לעבוד את השם, אמר הוא: איש אחד מאלף מצאתי (קהלת ז' כ"ח), כל שכן בזמנינו זה ובארצנו זאת, שרחוק מאד למצוא אצלינו חכם אחד מהרבה, ובעבור שנתאמת הדבר הזה רצוני, שרוב המונינו סכלים, העתיקו השם הכולל להם על היחוד הסכל וקראו אותו: עם הארץ, כלומר, כי הוא מכלל העם ומהחלק הגדול, לכן אין ראוי לך להמשך אחרי רבים, אבל אחר היחידים השרידים אשר השם קורא.

ואולם הזהר מאוד לנפשך ובכל יכולתך לבל תכעסם, ולא תראה להם חסרונם כאשר תדבר אליהם, אלא על דרך תוכחות ואזהבה, ותתדמה אליהם בקצת מעשיהם, רצוני, מה שלא יהיה היוק לנפשך ותשחק עמהם, ותודה לדבריהם בעניני הבליהם, עד שיחשבוך כאחד מהם, ואם יש מהם מעיין בזולת מה שאתה מעיין, התערב בדבריו, ובוזה יאהבוך ויעזרוך, ואתה את נפשך הצלת.

ולמען תעמוד אחי על נכון זאת המדה. אספר לך מה שקרה לי פעם אחד מת עשיר גדול, והי נפשי, היה גיב עם הארץ גדול, והגיעה השמעה אלינו, ואני הייתי נשען על פתח בתינו ולפני יושבים שבעה אנשים מעמנו חסרי מוח, והיו שבעה טובי העיר, וכאשר שמעו מות זה הנכבד נבהלו, ופתח האחד את פיהו ואמר: גדול כים שברנו אוי נא לנו שמת העשיר הגדול שקללינו. גם את השני אמר: שר וגדול נפל מישראל, הוי אחי, מה מאוד המכותי את לבי יום אחד עמו בביתו, עשה תרנגלות פטומות ופתח לי מחמשה חביות עד שהיינו אני והוא שכורים מן היין. גם את השלישי אמר: מה טובו הסעודות שתיקון בעת חתונת בנו הגדול, זימן כחמשה מאות אנשים,

האנשים יגזרו בפחיתות האיש, כאשר ישמעו שיגזרוהו הנשים ועמי הארץ, ואפשר היות זה המגונה חכם גדול.

לכן שמעוני, דע, כי האמת לא יתואר בו הדבר מצד האומרים, וגם כן בהפכו, ואולם גדר האמת שהוא אשר ימצא בשכל, לפי מה שהוא עליו חוץ מן השכל, וגדר הכוזב מתנגד לזה, ולכן לא יחזק האמת בהורות כל העולם עליו, ולא יחליש בחלוק כל העולם עליו, אם כן, מה לעשות לך הנער המתחיל בלמוד ובהכנת הדעות? רק שפרס תאמין במחלט בדעה מן הדעות, תבין ראשונה המדע המודיעך, לבחון האמת והשקר, ואחר שמשלת בזה, בין תבין את אשר לסניך ולא תהיה פתי מאמין לכל דבר, כי אם אשר תאמת אצלך כמופת, מה שאפשר שיוכח עליו מופת, אבל רבים מן הדעות ראוי לך לקחתם בקבלה, בתחלת הלמוד מאחד רצוי, או מרבים רצויים, עד תחכם באחריתך, ויתבאר לך כמופת ודברים רבים תקח<sup>(1)</sup> (?) בקבלה, כי אי אפשר עליהם מופת. והנה עם היותך בזאת ההסכמה הנכבדת, לא תהיה ממין הפתאים המאמינים לכל דבר, ולא תהיה ממין השני, הנמהרים הכופרים בתחלת העיון כאשר יעלה על רוחם, אבל תהיה שלם, מיושב הדעת, ערום מכין לאשורך:

ואחר הגיעך לזאת המעלה, אין רעה לך לחוש לדברי ההמון אם יגיד על פעולותיך, ולא לשמוח אם ישבחוך עליהם, וזה, כי בעבודה אשר תעבוד עם זולתך מן האדם, כחריש שדהו ובנות ביתו, וזולת זה מאשר ישלחוך לעשות מלאכתו, ראוי לך לעשות הטוב בעיניו, כי הוא פורע אותך, וכן כאשר תעבוד אל בוראך, ראוי לך כמו כן לעשות הטוב והישר בעיניו ונאמן הוא בעל מלאכתך לשלם לך כפעולתך, ואם יסכים כל העולם לגיית פעולתך והוא ית' ישרה בעיניו, מה יזיק לך, ואם יסכים כל העולם לשבחה, ולפניו ית' לא טוב הדבר אשר אתה עושה, מה יתנו לך, אם חכמת, חכמת לך, ואני יי חוקר לב ובוהן כליות לתת לאיש כדרכיו:

לכן אין ראוי בישום פנים להרבות אש תשוקתך לחכמה, אף לא להחליש חום אהבתך לה, בעבור דברי העם אשר אתה יושב בסרכו, כי הם לא יוכלו לשבח אותך, כי האיש לא ישבח המאכל הטוב, אלא אם כן חכו ימעם לו, ואף כי הם חולי הנפש, וצוף דביש אמריך ישמעו מר כלענה ורוש. ושמם מר למתוק ומתוק למר:

(1) אולי ציל רקי בקבלה.

יאבד מהר, אמר, כי כמו כן יהיה העצל, ובאר כי הוא משחית, כמו שישחית החומץ לשנים והעשן לעינים, ותאר הנפש המשכלת בשולח. כי מאתה יוצאה למוב: (כז) יראת יי תוסיף ימים. יותר מן הקצוב, לכן זכר השם הנכבד, וכבר בארנו בזה מה שיש בו די<sup>1</sup>), וכל זה נמשך עם מה שקדם: מנורת רשע: (כח) תוחלת צדיקים. ותקת רשעים תאבד, מחיוב ההפך, והנה בעבור שקדם לומר כי יגיע לרשע מן הרעה מה שלא יחסין ולא ישמח בו, שב לומר כי לא יגיע לו מהטובה דבר שיחסין: (כט) מעז לתם דרך יי. זה סבת מה שקדם: לתם, לבעלי התם: דרך יי. משרת בעבור שנים, וזה כמעט: כי ישרים דרכי יי וגו' (הישע י"ד י') והוא סוד גדול: (ל) צדיק לעולם בל ימוט. המעם לכן צדיק. והנה באר, כי תכלית זה המין מן הרשע כתכלית מה שקדם לו עליו: כעבור סופה. כי הרשע יחלישוהו על שני מיני הסכלות: (לא) פי צדיק. זה התחלת ענין (?): יגוב. כמעט תנוכה, כי הרבור פרי הלשון, וענינו, יתגלה, לכן יהיה בהפכו חסרון, כי היה ראוי: ולשון רשע תהפוכות, והיה אמרו א"כ: תכרת בראור תכלית, ואם לא זכר תכלית הפכו: (לב) שפתי צדיק ידעון רצון. בעבור שקדם לו כי החכם ידבר חכמה, אמר כי גם ידבר רצון שומעיו, כי: ידעון, ישניחו, מעניין: מה אנוש ותדעוהו (תהלים קמ"ד ג'). והכונה בזה כי החכם ישגיח בדברו אל רצון אנשי מעמדו, ולכן לא ידבר חכמה, אם לא ירצו בה שומעיו ויראה שיזיקוהו, כמעט: באזני כסיל אל תדבר (כ"ג ט'), ואפשר שידבר סכלות להיותו אוהב להם, ואולם כמו שהוא כסיל מי שהוא מדבר תהפוכות בחכמה, כן הוא כסיל המדבר הפך רצון שומעיו, ובלבד כתנאים אשר אמרנו.

ודע אחי: כי בזה יסעו רבים מן המתחילים בלמוד החכמות, כי יחס לבבם ויתגורו בהמון הסכלים, ויאמרו: ומה יתרון למצוא חן בעיני העורים, ומה לנו ולהם, וידברו בפניהם דברים מכעיסים אותם, והנה הודענו, כי ראוי לכל אדם שלם הדעת להתנהג בדרך שיהיה אוהב לכל, עד היות אמונתו שמורה בלבו, ואולם כאשר התפרסמה זאת ההקדמה באומתנו, ושקדו עליה ימים רבים, עזבו שמירה הראוי בלב והחזיקו להיות אוהב לכל, עד שנתפשט הדבר וגזרו אותו במחלף בזולת בחינה בפעולת האיש ובמדותיו, עד שהגיעה מזה, שרבים מן

(1) לעיל פרשה ג' ב'.

יסד בזה שני מינים בדיבור מצד הכמות, האחד, הפלגת רבוי הדברים, והאחר, ההמנע מהדבור לגמרי, ואמר בכלל כי המין הראשון לא ימלט משגיאה באיזה ענין שיהיה, והמין השני והוא אמרו: חושך שפתיו הוא משכיל, והמעם מצד תעות<sup>(1)</sup>: (כ) כסף נבחר לשון צדיק. המעם, האמצעי בין שני המינים הקודמים, והוא היודע לדבר ענין גדול במלות קצרות, וזה נקרא נבון לחש, והכונה כי זה המין טוב מהשתיקה, ואמר החכם: חלילה כי מי שייטיב לדבר יוכל לשתוק ולהטיב: כמעט. אין הכף לדמיון אבל קרוב כמו: כשלשת אלפים איש (יהושע ז' נ'), או לאמתת הדבר: כאלפים אמה (שם ג' ד'), והמעם מעט יש בו מכסף כי כלו סוגים: (כא) שפתי צדק ירעו רבים, מרועה צאן<sup>(2)</sup>. והרעה מעמדת הניזון, לכן אמר בהפכו: ימותו: (כב) ברכת יי' היא תעשירי. בזה באר מה העושר על דרך האמת, ואמר, כי הוא ברכת יי' והוא החכמה כי בעלה עשיר גדול, וזכר מעלת זה העושר, כי לא יוסיף עצב עמה. ומעם יוסיף, מאשר קודם שקנהו התעצב על דברים רבים, שהם דמיונים, והנה שבח זה העושר הנכבד, בשבעלה שומח תמיד ולא ישינהו עצבון בשום פנים, וזה מאשר זה העושר לבדו מתמיד לבעליו, בלתי נפסד ממנו עד היותו מרחיק מבעליו הראגה לדבר מן הדברים: (כג) כשחוק לכסיל עשות זמה. זאת המלה אם ענינה היה השמחה, תשרת בעבור שתים, ואם ענינה לעג, כמו שתורה הכף, יהיה זולתה משרת כן,<sup>(3)</sup> ויהיה אם כן חכמה הסך לשחוק, וזה הוא הנכון, והמבין יחריש: זמה. כלל לשמוש בפורסמות: (כד) מגורת רשע היא תבואנו. סמוך אל הפועל, והמעם, כי בסבת מה שקדם זכרו, יגיע לרשע בעל כרחו מה שהוא יגור מפניו, יגיע לצדיק מה שהוא חפץ בו לא זולתו: יתן. הנותן לכל דורש לו, והוא השם יתעלה, ולא רמו ברשע למכיא<sup>(4)</sup> כי רשע בהצרת פנים: (כס) כעבור סופה ואין רשע. והמעם לכן כעבור סופה, והנה דמה אבוד הרשע לעבורת סופה שהוא פתאום: (כו) כחומץ לשנים. כבר אמרתי לך שהסכלות, שני מינים, האחד, אשר על דרך קמן, והוא האמין בסותר האמת, ובעל זה נקרא רשע, והמין השני אשר על דרך העדר, ובעליו נקרא עצל, והנה כעבור שאמר כי הרשע

(1) ממושש ואולי, טעות.

(2) אולי ריל. מן: רועה צאן. (בראשית מג נ').

(3) ריל בן חכמה ונ'.

(4) ריל. מה שאמר תבואנו כלשון נפתר.



מחוייבים מאהבת השקר המתנגד לקודם, ופעמים יזכור תכלית הפעל האחד המתנגד לו לאמרו: ולשון תהפכות תכרת. כמו שאבאר במקומו, וכזה אמרו: מחתה קרובה, לפי דעתי היה אמרו היפך: יצפנו דעת, והמעם כי החכם יעלים הדעת ויסתיר הסודות בלבן, אבל האויל יגלם וידבר בהם, לכן המחתה קרובה לו: (טו) הן עשיר קרית עזו. דע אחי, יעשרך האל עושר גדול ואמתי, כי בעבור היות העושר הממונית, נותן שלימות צרכי האדם, וגם כי לא יהיה האדם נכבד בעיני העולם אלא אם כן הוא עשיר בבחינת הממון, השאילו זה השם על החכמה, ועוד כי אם היה חלוקת (P) <sup>1</sup> בגדר העושר השלימות בסתם, ראוי להיותו נאמר בקודם על החכמה, והעוני על הסכלות, כי החכמה היא השלימות הגמור, כי הוא פנימי, וזולתו חיצוני, והסכלות הוא חסרון הגמור, כאמרם ז"ל: אין עני אלא ברעת (גדרים ט"א). וביאור שלמה זה ואמר: רש וקלון פורע מוסר יי' י"ח והנה אם דובר בזה המאמר מעושר הממון, יהיה שתי המדות האלה לבת אחת, והוא המון הסכלים, אשר ישענו על ממנם ויחשבוהו לקרית עזם, וכאשר יפקד מהם ידאגו עד שימותו מכאב לב, ולכן סמך לו הבא אחריו: ואם ענינו מהעושר השכלי ומהר"ש המתנגד לו, יהיה זה הנחה ע"ד האמת, והיה נתינת מעם לקודם, ושני הפנים נכונים, ועוד אביא ראיה מדברי שלמה, כי העשיר, רצוני, הנקרא עשיר בהמון, הוא כסיל: (טז) תבואת רשע לחמאת. תבואת כמו ספלת, כמעם: כי פרי מעלליו יאכלו<sup>2</sup>: לחמאת. וזה יביאהו למות במוחלט: (יז) ארח לחיים שומר מוסר. בעבור היות המוסר הישרה לאמת שהוא החיים הגמורים, אמר לחיים, והמעם כי שומר המוסר . . . <sup>3</sup> ארח ינהיגו במקום החיים: מתעה. כמו הקל, או מעמו מתעה ארחו, וכא כמו: תשחתון (דברים ד' ט"ז): (יט) מכסה שנאה שפתי שקר. מעמו, בעל שפתי שקר, והענין, כי איש און מכסה שנאתו ויראה עצמו בדבריו אוהב כאמרו: בלב ולב ידברו (תהלים י"ב נ'): ומוציא דבה. ומראה שנאתו בפירסום, הוא כסיל, בעבור היותו בז לחבירו ולא ידע איך יהפוך הזמן, והנה שני אלה רע, ואיש תבונות יחריש: (יט) בלב דברים לא יחדל פשע.

<sup>1</sup> מטושטש, ולא יכולתי לכוון.

<sup>2</sup> פרי מעללהם, ישעיה נ"י.

<sup>3</sup> נמחקה תיבה אחת ואולי צ"ל ידרוך.

(י) ברכות לראש צדיק. הברכה תוספות טובה<sup>1</sup>). ופי רשעים. כי הפה בראש<sup>2</sup>). יכסה חמס. הוא הפועל כמעט ובחושך שמו יכסה (קהלת ו' ד'): (ז) ושם רשעים ירקב. הוא חסרון ההפכי לברכה, כי כל נרקב יחסר והמעט כמו בדור אחר ימח שמו (תהלים ק"ט י"ג), גם נמצא תמחה את זכר עמלק (דברים כ"ה י"ט): (ח) חכם לב. בעבור היות הדיבור החיצוני הנשוא בשפתיים חקי הדיבור הפנימי שהוא ציור הלב, תמצא שלמה תמיד אומר, האחד תמורת האחר, ולכן היה אויל שפתיים כמו חסר לב. ילכט. יטה מן המצוה, כי זאת המלה כמו שפירש המדקדק הגדול<sup>3</sup>) ענינה הפסחות, והפסח נוסח לצד: (ט) ומעקש דרכיו כמו כי השחית כל בשר את דרכו (בראשית ו' י"ב). ידע. ישחת וילקה ממעט ויורע בהם (שופטים ח' ט"ז): (י) קורץ עין יתן עצבת. בו שני המקרים, רצוני קריצת העין ואוילות שפתיים, והם חיצונים, וידוע כי קריצות העין הוא מדת הרמאי, ואויל שפתיים הוא ההולך רכיל. יתן עצבת. לעצמו. ילכט. ישחת, כי כן הפסח: (יא) מקור חיים. המעט פי צדיק הוא מקור מים חיים, או תהיה חיים שם: (יב) והמעט על כל פשעים שהוא תעורר מדנים בין השונאים, תכסה אהבה: (יג) בשפתי נבון תמצא חכמה. אצל המאזין לו, רצוני לנבון, והנה החסר מזה<sup>4</sup>) הפך חסר לב, כי המאזין לנבון הוא חכם לב בלי ספק, והמעט כי המשכיל יוסר בדברים כאשר יוכיחנו הנבון אבל חסר לב יצטרך לשכח להכותו, כמעט בדברים לא יוסר עבר (כ"ט י"ט): (יד—טו) חכמים יצפנו דעת. כבר זכרתי לך כי החכם יקח המחייב למתנגד תמורת המתנגד, ופעם המחייב מהמתנגד, ומאשר לקח מחייב המתנגד תמורתו, אמר: פגלת צדיק לחיים תבואת רשע לחמאת, כי החמאת מחייב למות, שהוא הפכו לחיים, וכן תוחלת צדיק שמחה ותקות רשעים תאבד. כי האבוד מחייב לדאגה, שהוא הפכו לשמחה, ומה שלקח מחייב מהמתנגד תמורתו אמרו: מרמה בלב חורשי רע וג' (י"ב כ') כי השמחה מחוייבת מהאמונה המתנגדת למרמה, וכן דבר שקר ישנא צדיק ורשע יבאיש ויחפיר (י"ג ה') כי הביאוש והבושת

<sup>1</sup> לשון הראב"ע (בראשית ב' ג').

<sup>2</sup> ר"ל הגוד, לראש צדיק.

<sup>3</sup> הוא ר' יונה בן גנאה, בספר השרשים תוצאות מקי, ברלין תרנ"ו.

צד 239.

<sup>4</sup> ר"ל. הנסתר מי ימצא חכמה.

אם הנושא אל קשוריו עצמי, או יצדק התהפכות כלו, אם לא ימנעו כללות הנושא, וזה כאמרנו: כל חי מדבר אדם, כי יצדק לומר: כל אדם חי מדבר, ועל כן אחר שתבחין כל זה לא תוכל למעות. ואולם להשנות דברי שלמה, אל תדין לו מותר בדיבור, אבל יש פסוקים שרוב חלקיו גשנים, רק יש בו מעט שנוי מהנזכר, בזולת אותו המקום, אם בתוספת מלה או מלות אם בחסרונים, יהיה התוספת או החסרון ההוא לענין כיון בו לרמז, ופעמים אין בו שנוי כלל, ויתכן היות ההשתנות להצעה למה שיבוא אחריו, או לתכלית איזה כונה מאשר קדם לפניו, ויתכן שיפורש אותו המאמר הנשנה בענין ההוא שיתבאר במקום האחר, ואפשר שיפורש בענין אחר, ועל כל זה נרמזו בפירושו ברוב המאמרים, כאשר נראה מהם ההשנות. ואתה בני ראה והבן בכל אשר הקדמתי לך, כי אי אפשר לך בלעדיו בהבנת דברי שלמה ע"ה.

### פרשה י.

(ב) בן חכם ישמח אב. יחס השמחה לאב על החכמה, והכונן בהיות האב מכיר מעלתה, ויחס התנוה לאם על הכסילות, כי אין מניע שכל האם להכיר טוב הפעולה, כמו שתכיר הרע, וגם זה כמעט כלב אישה מצרה (ירמיה ס"ח מ"א): (ג) לא יועילו אוצרות רשע. לבעליו, וכן תציל. ומעם ממות הנכונה לבוא עליו כמו המלאך: (ג) לא ירעיב יי נפש צדיק. כמעט ולא ראיתי צדיק נעזב (תהלים ל"ז ב"ה). יהרה. יבואה<sup>2</sup>) מהר, והנה ידוע כי השם ית' עושה פעולות הפכויות בהפכים, לכן ייטיב לצדיק וירע לרשע, והנה שני המשפטים אשר בזה הפסוק התחלת ספורם אחד, והם, רצוני שני המשפטים, בלתי מתנגדים, וזה מכאור אצל מי שיודע תנאי נגוד החיוב והשלילה: (ד) ראש עשה כף רמיה. יש אומר כי עושה רמז לרש, כמעט רשע עושה (י"א י"ח) ולפי דעתי כי הוא רומז לכף, כי הכף רמיה משים בעליו לרש, והיוסף זה יד חרוצים תעשיר בעליה. ועוד אבאר מהו הרש האמתי והעושר האמתי: (ה) אוגר בקיץ בן משכיל. המעם בן משכיל הוא הרואה את הנולד, ואוגר בקיץ מה שיאכל בחורף כאמרם ז"ל מי שמרח בערב שבת יאכל בשבת (ע"ז ג' ז):

<sup>1</sup> לא ידעתי לכונו אם לשיב כ"ד מ"ז: או קהלת ה"י. ה"י. או בראשית מ"ח מ"ז. שרצ"ל השם ית' הוא הגואל והמציל:  
<sup>2</sup> בן בכ"י, ואולי צ"ל יאבדן.

להרבות לו וג'. ולכן כאשר תראה יסודנו שני משפטי הפסוק במשל ממין הראשון תאמת שכל משפט פשוט משניהם מתהפך במשא הכללי, וכל אחד משניהם, יעיד על חבירו, לכך יכריחך זה לפרש הפסוק בענין האמתי שבו, כמו שהוא באמרו: בזו לרעדו חומא, כאשר אמרנו, אבל כאשר תראה שישנה בו נגוד הנמשך . . . . .<sup>(1)</sup> אז לך ולדומה לך מקום עיון, כי אפשר שלא נהג . . . . .<sup>(2)</sup> השאר שזכרנו בעבור שלא יתהפך. והנה תמצא בכמה פסוקים שני משפטים היו הקודמים מתנגדים אל אחרים באמרו: בשוב צדיקים תעלו קריה, וזה נכון, כי אפשר בשני הפסים שינשא עליהם בזה הצד מן היחס בצד<sup>(3)</sup> . . . כי תעלו ותרון שמות נרדפים, וגם כן אפשר בכמו זה היחס, להיות נושא שני המשפטים אחד, ונשואם מתנגדים כמו שהוא באמרו: לא ירעיב יי גפש צדיק וג'.

ואתה כשתעיין בדברי, תמצא פעם נגודו ממין נגוד ההפכים, ופעם ממין הקנין וההעדר, ופעם ממין החיוב והשלילה. וכבר ידעת כי מין נגוד החיוב והשלילה נמצא לעולם על כל דבר, ולא כן האחרים, ובקצת מאמריו נמצא פסוק כאלו נמשך להנחה אחת, או לכמו הנחה אחת, כמו: קורץ עין יתן עצבת.

והנה בעבור כל זה שהקדמנו לך, ראוי בפסוק פסוק מדברי שלמה שתת'ך אותו למשפטים ומשפט משפט בעצמו תציג אותו לכך, ואז תנצל משגיאה בהבנת כונתו, ולמה תשנה בני באמרו: בן חכם ישמח אב וג' ותמעון איך יתאמת תמיד שבשמחת האב יהיה סבתו בן חכם. דע כי אינך מבין המאמרים, כי האב הנזכר מצורף לבן הנזכר, אם כן מבואר כי כל בן חכם משמח אביו, הוא בן חכם, וכן תבאר בכסיל, וכזה אומרו: לא יועילו אוצרות רשע שענינו: אוצר רשעים בלתי מועיל, והפכו, כי אוצר בלתי מועיל הוא רשע, או, הוא אוצר רשע, אבל לא יהיה הפכו כל בלתי מועיל הוא אוצר רשע, וזה כי הקשורים אשר הושמו בנושא הושמו כדי שיצדק עליו הגשוא ולכך כשיתהפך אינו מחויב בכל מקום שיישוב הגשוא עם כל המחובר לו נשוא, וזה באמרנו: כל בנך לכן מפריד הראות, הנה כי מפריד הראות צודק על הבנך בכללות, לא מפני עצמו אבל מפני המחובר לו והלובן לבנך מקריי לו, ולכן כשיתהפך בכללות יאמר כל בנך מפריד הראות לבן, אבל

<sup>(1)</sup> שתי תיבות ממושטשות:

<sup>(2)</sup> כשתי תיבות נמחקות:

<sup>(3)</sup> ממושטש וחסר תיבה אחת, אולי מה:

נשואה יסור נשואה, וכאשר תתאמת זה, יהיה מתחייב שבהיות נשואה ימצא נשואה, והמשל בזה אמרנו: האדם חי, הנה נתאמת במופת, שבסור החי יסור האדם, וכאשר התאמת זה יחויב שבהמצא האדם ימצא החי, אם כן יצדק בהכרח לומר: כל אדם חי.

ואחר שהקדמתי לך כל זה תשכיל דברי שלמה וסדרו מאמריו, ותבין כי אין במשפטי תמיד עצם בפעל שיתואר בנושא, אבל הוא מובן בלב, מאשר ידוע כי השמות הנגדיים מורים על העצם והמקרה הדבק בו יחד, כאמרנו: הולך בתם וגי' שזה בכח מורכב הרכבת תנאי, כי מעמי: האיש ההולך בתם הוא ילך בטח, אבל אמרו: לא יועילו וגי' לא נזכר בו העצם, והוא: אוצרות, וכן לא ירעיב היה התחלת הסיפור השם ית', ואולם ברוב הקדמותיו אין הכרח מה הוא הנושא ומהו הנשוא כאמרנו: אונר בקיץ בן משכיל, ורבים כאלה, אבל תדין במשפט משפט לפי ההכרח, או לפי הנאות אם אין בו הכרח, וזה כי אמרו: חכם לב יקח מצות, היה בלי ספק חכם לב נושא, וכן: הולך בתם, ובכלל יהיה ברוב הקודם בסדר הנושא או המחייב אם יוקח על צד תנאי, אבל אונר בקיץ, יותר צח אצלי, להיותו הנשוא או המחויב, וכזה: נרדם בקציר עם בן מביש. ואמנם באו ברוב הקדמותיו סתמיות כי אם מעט, כמו: כל ערום. כל ימי עני. ולפי דעתי, כי הסתמיות בזה הספר הם כלם במעט כוללות, כי גם אפשר שהונחו על צד תנאי ואותם מעט מהם שלא יהיה נושאם ענין כולל כמו: לא ירעיב יי' נפש צדיק:

ודע כי רובי הפסוקים מזה הספר, שהם מאמרים נזורים מחוברים משני משפטים בנושא האחד ונשואו, מתנגדים לנושא האחר ונשואו, ופעם ישנה נגוד הקודם ויוליד נגוד הנמשך, ופעם בהיפך, והמשל למין הראשון: הולך בתם ילך בטח, כי ענינו: כל הולך בתם הוא הולך בטח, או אם הוא הולך בתם, הוא הולך בטח, כי נכון כל אחד משני הפנים האלה כאשר אמרנו, ואחר אמר על מעקש דרכיו יודע, והנה מעקש דרכיו הוא היפך הולך בתם, ויודע הפך ילך בטח, כי אין צריך להשגיח בנגודי הספר הזה אל המלות אבל אל הענין לבד, ולכן תמצא החכם ישמיט פעם המתנגד, ויקח תמורתו מחייב המתנגד, או המחויב מהמתנגד כמו שתמצאני מכאן זה בפסוק: חכמים יצפנו דעת. והמשל למין השני: בו לרעהו חסר לב. וכמוהו: חושך שבטו שונא בנו, כי שנה בו נגוד הנמשך, והוא: האוהבו, והוליד נגוד הקודם והוא: שחרו מוסר, וכמוהו: עושק דל

בנושאם חומה מהכוללות והוא כל, ואין אחד, ומהם חלקיות, והוא כשחוכרה בנושאם חומה חלקיית, הוא קצת ואין כל, ומהם סתמיות, והוא כשנושאם ענין כולל בזולת עמה (?)<sup>(1)</sup>, וזה פעם הוראתי כוללת ופעם חלקיית ומהם אישיית, והוא כשהנושא אישי, ואולם לזכור כל מיני החקשים אין ראוי לנו בזה, אבל אזכור ההכרחי להכנת דברי שלמה. והוא מין אחד יקרא חיקש תנאי, ותחתיו מין אחד יקרא מתדבק, והוא המוכרח ממנו דברים יהיה האחד את האחר כאמרנו, על דרך משל: אם האדם נמצא, או: אם הוא אדם, הוא נמצא, כל חיוב דבר לדבר באיזה דבר יתחייב אם שיהיה מחיוב מציאות למציאות, או מציאות ללא מציאות, והנה ההפך שיושם בהקדמת החיקש הזה מחייב יקרא קודם, והמחויב יקרא נמשך, וכבר ידעת כי המחויב, ממנו מה שבעצם, וממנו מה שבמקרה, גם המתחייבים מהם תמימי החיוב, והם שני הדברים המתהפכים בחיוב אם שיהיו יחד בטבע ככפל וחצי, ואם שיהיו סבה ומסובב כעלות השמש ואור היום, ומהם הבלתי תמימי החיוב כאדם וחי, כי האדם . . . . .<sup>(2)</sup> ותאמת בהשנות נגוד הקודם, יתחייב נגוד הנמשך, כמו שיתאמת בו, שבהשנות נגוד הנמשך, יתחייב נגוד הקודם, אבל בהיותם בלתי תמימי החיוב לא צדק שבהשנות נגוד הקודם יתחייב נגוד הנמשך, אבל צדק בו לכד שבהשנות נגוד הנמשך, יתחייב נגוד הקודם, וזה לכד הוא המתחייב בעצם מסדור החקש התנאי.

והנה כבר ידעת מיני המתנגדים שהם ארבעה, וכבר התבארו במקומם, והנה מבואר לך כי ההקדמה הכוללת המחייבת, שהיא מונחת בזולת אות תנאי והמונחת באות תנאי והיו הנבולים אחדים מתחייבות, וזה כי אמרנו על דרך משל: אם האדם נמצא, החי נמצא, מחייב אמרנו: כל אדם חי, וכן יתהפך, ולכן מבואר לך כי בעבור שצדק אמרנו: כל אדם חי, אינו מחייב שאם אינו אדם אינו חי, כי החי יותר כולל מן האדם, ואולם צדק זה אלו היו האדם והחי מתהפכים בנושא הכללי, רצוני שיצדק לומר: כל חי אדם, כמו שהענין בגדרים וברשמים.

וכתב אבונצור: דבר . . . . .<sup>(3)</sup> הונחה אצלנו גזרה סתמית מחייבת אפשר . . . . .<sup>(4)</sup> היותה כוללת בחלוק, וזה בשנאמת שבסור

<sup>(1)</sup> כן בכי ואולי חומה.

<sup>(2)</sup> כמה תבות ממוששות.

<sup>(3)</sup> כשתי תיבות נמחקות.

<sup>(4)</sup> תיבה אחת נמחקה.

דע אחי, יודיעך האל המובות האמתיות וימלט נפשך מעצה במדומות, כי מה שקדם ממאמרי שלמה עד הנה, היו רובם ציווים ואזהרות שהם ממין האומר בלתי נזר, ומזה יתחיל להניח מאמרי נזירים, לכן אמר בזה, משלי שנית, להודיע כי הם ממין זולת מין הקודמים, ואולם כדי שתבין הנחות ההכם מרם אפרש המאמרים, אקדים הצעה.

דע, כי הרוצה לדמות לעליון באהבת צדק, ראוי לו להשתדל במלאכת ההגיון אשר יקרא לה בינה, ואמר בואסי: ההגיון מפתח הכסף הפותח החדר אשר בו תשכב הפילוסופי במטות זהב, לכן אזכיר לך בקצרה ההכרחי לך לדעתו, אם יש את נפשך להבין דברי שלמה ע"ה הנקרא ארון החכמים, כמו שנקרא משה רבינו ארון הנביאים. ואתחיל ואומר.

האימר הפשוט, הוא המורכב מנושא אחד, ונשוא אחד, והוא שני מינים, החיוב והשלילה, ויקרא להתחלת ספורו נושא, ולספור התחלתו נשוא, דמינו אמרנו: האדם חי. הנה האדם הנושא, חי נשוא, וכזה בחיות הנשוא פעל, אם בודד אם יוצא כאמרו: ראובן הלך, או ראובן ישמח אביו, כי אין הפרש בין חיות מלות המשפט מעמות וכן חיותם רבות, אם בנושא אם בנשוא, וכזה בשלילה. בכלל תבחין במאמר מאמר התחלת הספור וספור ההתחלה איך שיקשרו המלות, וכמה שיעלה מספרם, ואיזה יהיה הנושא אם עצם או מקרה, וכזה הנשוא. ואין ראוי שיוכן תמיד אם בחיוב אם בשלילה, על שהוא תואר ומתואר, כמו האדם חי, והשחרות טראה, ובכלל זה אמרנו, זה הסדר הוא כך, או איננו כך, אבל אפשר שיהיה יחס אחר, המשל שיצדק אמרנו להפכים ידועה אחת. וכאלה רבים, וזולת זה מאופני היחסים שיוחס דבר לדבר. ואולם הנזרות יומדו חלקיהם בסדר והכונה תהיה אחת, כאמרנו ראובן עמד, או עמד ראובן, הנה ראובן כאיזה משני סנים אלה נשוא, כי נאמר בסגלת הפעל שהוא לעולם יהיה הגדה לא מוגד בעדו, אלא אם ידביק במקיף, כאמרנו זה ראובן העומד, או אשר עמד ראובן, אלא כי זה על זולת המנהג המכבי, וכזה אמרנו: נמצא באדם צדיק, או ימצא צדיק באדם, או באדם ימצא צדיק הכל שוה במעם, כי על כל סנים אלו היה האדם נושא, וכזה אמרנו: לא יעילו אוצרות רשע כמו אמרנו: אוצרות רשע לא יעילו, וכן לא ירעיב השם נפש צדיק. כאמרנו: השם לא ירעיב נפש צדיק וזה נקרא הקדמה ואחור. ומהנזרות מהם כוללות, והוא כשחברה

## פרישה ח.

(יג) אני חכמה שכנתי ערמה. עם איש ערמה : (יג) יראת יי המעם זה דרכי יראת יי גם שנאת רע, ונכון להיות שנאת רע ביאור ליראת יי, כי זה נוסף על המוזהר : (יט) ותבואתי מכסף נבחר. נבחר על הענין ועזב המכמא<sup>(1)</sup> והעד וקנות<sup>(2)</sup>, ולולי זה יהיה טוב מושך אחר עמו והראשון נכון, ואל תתמה על שבחו הפרי הנזכר על הכסף אחר שבחו על הזחב, כי אין מוקדם ומאוחר בכמו אלה המאמרים : (כ) נתיבות משפט. הוא המחויב מצד הגבוהים<sup>(3)</sup> : (כג) מעולם נסכתי. מגזירת נסיכי מדין<sup>(4)</sup> ועקרו ונסכתי<sup>(5)</sup> והמעם כי יש להקדים [החכמה] לאלו כי בה נעשו : (ל) אצלו אמן, מקור, תאר הנקבה. (לג) משחקת בתבל. המעם אל תחשוב שהיא לשם לבד, אבל גם היא בתבל לכל מי שירצה, ואולם זה בשתיף גמור<sup>(6)</sup> :

## פרישה ט.

(ה) חכמות. שם. בנתה. כמו צעדה (בראשית פ"ט כ"ב). שבעה. כי כן מספרן : (ו) עזבו פתאים. המעם עזבו חברת הפתאים, או אתם הפתאים עזבו מה שתחזיקו בו : (ז) יוסר לץ. זה מאמר שלמה כי החכמה לא הועילה בדבריה אבל עוד הרבו למאוס בה. לו. לעצמו. מוטו. רומז למוכיח : (י) תחלת חכמה. משרת בעבור אחר<sup>(1)</sup>. (יג) לדרך תשא. עונך והרע, כי עשותך הטוב הוא תועלתך לדרך נהרע הזקך : (יג) אשת כסילות. ובל ידעה מה. המעם לא תדבר מענות שראוי להשמע לה, לכן לא יאזינו לה רק הפתאים, הלא תראה סדור אשת החכמה שלחנה במקום שראוי לכל אדם לבוא אליה, ולא כן אשת כסילות :

עד הגה החלק הראשון<sup>(2)</sup>.

(1) היינו טובי (2).

(2) ר"ל. פירוש, נבחר יותר מכסף, ולא מכסף הנבחר הטוב. וראיה מפרשה טז טז : וקנות בינה נבחר מכסף.

(3) המזלות, כמו כי גבוה מעל גבוה שומר.

(4) צ"ל נסיכי סיחון. יהושע יג כ"א : גם פה טעה. כי לא נמצא בתנ"ך נסיכי מדין. ופלא על רש"י ז"ל שלא הקדים בנביאים.

(5) נראה שצ"ל. ועקרו ונסכתי. וכן הוא ב"ס השרשים צד 308 בשורש נסך.

(6) אולי ר"ל לשמח אלהים ואנשים יחד בדברים רוחניים.

(7) ר"ל ותחלת דעת קדושים.

(8) כן בכ"י.



דם, והלכ חושב ואם הוא קודם<sup>1</sup>) והרגלים ממהרות ההליכה, ואולם הישנים האחרונים בסדר במאמר, שעמם [שאותם?] יעשו באלה האברים בסבתם: (כז) לשמרך מאשת רע. חסר איש. ואחר שצוה להשמר מאשת איש הרע, לא מאשת הצדיק, מכאור הגמשל<sup>2</sup>): (כז) כי בעד. בעבור אשה זונה, כמו וכפר בעדו (ויקרא י"ז י"א) והמעם, כי היא תוציא מחושקה כל אשר לו עד ככר לחם. נפש יקרה. היא המשכלת: (ל) ונמצא ישלם שבעתים. הרבה, והמעם יפרה בממון: (לז) נואף אשה. המעם לא יפרה זה בממון: יעשנה. זאת הפעולה: (נ) נגע וקלון ימצא. מבני אדם, גם אפשר שקרוביה ירגוהו: (נד) כי קנאה חמת גבר. הוא הכעל, או אחר מגואליה:

## פרשה ז.

(ט) אצל פנה. היא רומז לאשה, והיה ראוי פתה: (י) שית זינה. תיקון. ונצרת לב. שמורת לב, והמעם שמחשבתה נעלמת: (יז) מרבידים. הם היריעות שיושמו לפני המטות לנוי, לכן חסבית ומעמו מונחות מתרגום האמך<sup>3</sup>). אמון מצרים. מיתר, מתרגום מיתריהם<sup>4</sup>), והיה ראוי לומר באמון, כי היריעות ינבהו בחבלים וישטחו לפני המטות: (יז) נפת. מטעם הולה והרויה: (כ) צרור הכסף לקח. האיש הנוכר, והמעם הלך לקנות סחורה. ליום הכסא. ראש החודש, שהוא יום שמחה, והעד בכסה ליום חגנו (תהלים פ"א ד'), לכן ישוב אז האיש הנוכר לביתו: (כז) וכעכס. מבעת המושמת כרגל האסור ומחזיק בו: (כז) עד יפלה. המעם, ולא ירפנו עד יפלה חץ כבדו. כמה צפור. המעם כי המשכו אליה הוא כמהר צפור אל פח, ותכליתו כתכליתו: (כח) דרכי. יודות מות. הפך ארח חיים:

(1) כי הלב הוא ראשית אוננו במחשבה תחלה לכל מעשה רע אשר יעשה באבריו.

(2) ר"ל שהכונה על כל מדה רעה שהיא כאשת חיקו של הרשע אבל הצדיק רק לחכמה יקרא רעיה וכל מדה טובה שוככת חיקו, ומהן איך צריך להשמר. כן הסביר לי הרב החכם הדקטור בראדי.

(3) דברים כ"ז י"ח. תרגום אונקלוס וי"י חשבך, וכן פירוש רש"י ז"ל כאן, ולא הביא התרגום.

(4) במדבר ד'. כ"ב. ומיתריהם תרגום אונקלוס ואמוניהו.

(ו) ארח חיים פן תפלס. פן כמו כל, והמעם כי בעשותך זה, רצוני אלו תמשך אחריה, אינך מסלם ארח חיים אבל נעו מעגלותיה מלכך ולא תדעם: (ז) ואל תסורו. מני הדרך אשר אצוך ללכת בו: (ח) הרחק מעליה. רמו לזרה: (יד) כמעט הייתי. המעם במעט זמן הייתי מסכים בכל רע שיעשה: בתוך קהל ועדה. כאמרו ובאשר חללים שם הוא (איוב ל"ט ל'): (טז) יפוצו מעינתך. כמעט כל אשר תמצא לעשות בכרך עשה (קהלת ט' ו'), והוא להוציא לפועל מה שבכך: (יז) יהיו לך לבדך. בעבור שצוה להוציא מן הכח אל הפועל, ובאדם גם כן כח לעשות רע, ישוב לומר עתה כי אין הכונה<sup>(א)</sup> . . . אבל לך לבדך: (יט) יעלת. נקבת יעל: (כ) תשנה בני. ממעם שגיון<sup>(ב)</sup>: (כג) עוונותיו ילכדנו. בעבור שאמר כי נוכח עיני יי דרכי איש, שב לומר כי אינו ית' מכריח על זה, אבל האדם מסבב עוונותיו ברצונו, והמה סבת רעתו וזה כאומרים ז"ל הכל צפוי והרשות נתונה (אבות פ"ג מ"ט): (כג) ישנה. יתעה:

## פרשה ו.

(א) בני אם ערבת. זהו הקש תנאי מתרבק, ואם לא נשנה אמתת הקודם, והמעם אחר היותך ערב לרצ את החלפת חי כמת, ותקעת לזר כפיך, וזהו שנוקשת: (ג) כי באת, כמו תבא (דברים כ"ו א') והמעם תנצל בשתים: לך התרפס. הכנע, ורחב רעך. שים אדונך הרע והשפל זולתו לפניו, כי כן ראוי: (ז) אשר אין לה קצין. כמו שזכר אריסטו כי מכהמות ההולכות בחבורה כמו האדם, והדבורה והנמלה קצתם יבחרו להם קצין ומושל והם עומדים בממשלה כמו הדבורים, וקצתם אין להם מלך, כמו הנמלה, וגי' התבאר זה אצל התנא בעל הנסיון<sup>(ב)</sup>: (ח) כמהלך. תאר לאיש המזומן לשליחות. כאיש מגן. המעם נושא מגן במלחמה, והעניין כי כל אחד מאלו מהירי התנועה: (י) עינים רמות. זכר האברים שבחם יעשה הרע, ותחלה העינים, כי האדם חומד מה שיראה בעיניו, כמעם ואחרי עיניכם (במדבר ט"ו ל"ט), והלשון תדבר התחבולות, והידים שופכות

<sup>(א)</sup> משוששש וזה צורתו כוהרים, ואולי צ"ל לאחרים: ?

<sup>(ב)</sup> תהלים ז' א'. ועיין סי' השרשים צד 497.

<sup>(ג)</sup> רב אסי עסקן בדברים היה. ובחולין נ"ז ר' שמעון בן חלפתא. ועיין ויקרא רבה פ"ט ופ"ב, ובכמה מקומות בש"ס ומדרשים:

הנך נותן. תמננך. מגזרת מגן וצנה (ירמיה מ' י') שהוא עגול, ומעמו תסובך, והתיי, כמו לעמרת (P) : (יז) בלכתך. לא תכשל. כי השם ישמור צאתך ובואך : (יח) בארח רשעים. המעם להזהיר מחברת הסכלים כנתיא<sup>1</sup>, או מנע מלכת בדרך שילכו הם, ואם אינך עמם. ואל תאשר. תדרוך, כמו באשרי אחזה רגלי (איוב כ"ג י"א), והכלי יוכיח<sup>2</sup>) : (טז) אם לא ירעו. לזולתם, וכן יכשילו, לכן ראוי לרחוק מהם, וזה ראייה על פרושינו הראשון בארח (פסוק י"ד) : (יט) כאור נוגה. הוא אחד משבעה משרתים, והנה אור החכם בעולם הזה יתמיד עד בא אור העולם הבא, שהוא יותר מעולה כמעלת אור היום על אור הלילה, והכונה בו חשגת השם על הצדיקים בכל ענינם בעוה"ז ובכל פרמי עסקיהם עד שלא יאונה אליו רע, רצוני, שיהיה רע לו, ואם שגמולו המוב הצפון, הוא לעולם הבא : (כ) לדברי הקשיבה. אינו כמו תקשיב (תהלים י' י"ח), כי הט כמו תטה, ונכון שיהיה אונך פועל שב : (כא) שאל יליו מהנני הכבד הגוסף, ובא הדגש תמורת הגח כי הוא מעלול (?) . . .<sup>3</sup> מעלומי העין והיא במעם כמו לז . . . ענינו הגמיה וההסרה<sup>4</sup>) : (כב) כי חיים. הוא העיקר. ואף כי יהיה כל תאותו לשלימות גופו מוב לו לשמרם, כי הם לכל כשרו מרפא. או בא על דרך ויצונו יי לעשות וכי לחיתנו כהיום הזה (דברים י' כ"ד) : (כ"ג) מכל משמר. יותר : (כד) הסר ממך עקשות פה. מעצמו, והמעם שלא ימצאו בדבריו מאמרים כוזבים שהוא עקשות ונמיה מהאמת כמו אדם בליעל (ו' י"ב) : (כ"ה) עיניך לנוכח יביטו. ידוע כי הנוכחת הפך הגמיה : (כו) פלם מעגל רגלך. מגזרת כפלם (ישעיה מ' י"ב), ומעמו שיעשה את פעולותיו במדה ובמשקל, כמו שדרשו רז"ל ופ"ם דרך כל המשים אורחותיו וכ' (מועד קטן ה') : (כז) אל תמ. שלא יחזיק בקצוות, כי שניהם רע :

## פרשה ה.

(ג) ודעת שפתיך. מוכרת : (ג) כי נפת תמסנה שפתי זרה אחר שביאור מה הרע והזר יודיע מה היא הזרה ואשת נעורים :

<sup>1</sup> כמ"ש נתאי הארכלי באבות בפי' מ"ז אל תתחבר לרשע וכ'.  
<sup>2</sup> ר"ל. שלא נפרש מלשון שבח, כי הבית מן בדרך יוכיח, ואות השמוש נקרא בפי המדקדקים כלי.  
<sup>3</sup> הפסוק הזה מטשטש וחוסר באהו ולא ידעתי לכונו.

שקדם, כי אין ראוי לבחור במה שמאס הוא יתברך, ואם תתפלא למה נתן לו העושר וישאר הקנינים החיצוניים, ע"ז נאמר: ואת ישרים סודו, כי הם ידעו למה זה: (לג) מארת י"י בבית רשע. זה ביאור הסוד כאמרו, וצפון לצדיק חיל חומא (י"ג כ"ב). ובפירוש יאמר עוד: כי לאדם שמוכ לפננו (קדלת ב'. כ"ז): (לד) אם ללצים הוא יליץ. מתעבר<sup>1</sup>, כי הוא יתברך ידריכם במה שבחרו, כמעט: גם אני אבחר בדרכיהם<sup>2</sup> (ישעיה ס"ו ד') וכל זה לשובת הענוים: חן. מתנה כאמרו חנונו אותם (שופטים כ"א כ"ב):

### פרשה ד.

(ה) שמעו בנים מוסר אב. קרא עצמו אב, כי הוא המוסר, והראיה נתי<sup>3</sup>: (ג) כי בן הייתי. המעט אני מוסרך כמו שהורי יסרוני: (ס) קנה חכמה. אל תשכח. כי הידיעה המוסתית סגולה שלא תקבל השנוי ולא תפסיד כל זמן שהתמיד החושב בה להיות נמצא כריא בשכל: (ז) ראשית חכמה קנה חכמה. בעבור היות חכמה שם משותף למיני הידיעות אמר: קודם כל אלה החכמות שאינם עיקר כיכ לתשועת הנפש, ואם שהם ג"כ חכמה, תלמוד העיקרית, אשר היא חכמה במחלם, וזה שהזהיר . . . (ד). פן יעצרהו הזמן או יפסקהו המות, וזה כאלו אמר: ראשית כל חכמה קנה חכמה המחלמת. בינה. היא מלאכת החגיון, ונקראה כן, כי אינה חכמה, אבל היא מכינה כל דורש כונה האמתית, מאשר היא מודיעה דרכי המופת, ולכן אמר בכל קנייך, והמעט באיזה חכמה שתלמד, תכוין לדעת משפטה במופת, ואלו היתה שם לחכמה מיוחדת מה מעט לערוב<sup>4</sup>: (ח) סלסלה. מגזרת מסתולל (שמות ט' י"ז) שהוא חזק, ומעטו החזק בה לקחתה. וסופו מוכיח<sup>5</sup>: (ט) תתן. היא תתן, או בעשותך זה,

- (1) כן. ובעל ס' השרשים משתמש בתואר זה לרוב.  
 (2) ציל. בתעלוליהם. וכמזהו כמו כל הגדולים אנב חריפתא לא הביא הכתוב כצורתו בכמה מקומות, רק בטוח על כך זכרנו העתיקו.  
 (3) ריל: מה שאמר כי לקח טוב נתתי לכם.  
 (4) ממושש כשתי תיבות ואולי ציל: אל תשכח.  
 (5) כן נראה ככע סבלת: הבין, ואולי ציל. לעזוב, ריל במה שאמר: אל תעזבה.  
 (6) ריל תחבנה.

(כג) אז תלך לבטח דרכך. ידוע כי נגיפת הרגל בעליו הוא הגורם, כמאמר החכם: מי שרכב במהירות לא ינצל מן המכשול, והנה רבים מהנזקים לגוף ולנפש מזה המין, והחכם ינצל מהם: (כד) אם תשכב לא תפחד. שיזיקך זולתך אם אדם או זולתו: (כס) ומשאת רשעים. כמאמר החכם<sup>(1)</sup>: גזרת הכל תשנה גזרת החלק וזה אם לא יעזבוו השם: (כו) ושמר רגלך מלכד. בפח הפרוש: (כז) אל תמנע טוב מבעליו. הטעם, לתת הטוב לכל הראוי לו, ובכלל זה תת לכל אחד מכתותיו החלק הראוי, והעקר אל הנפש בעורנו חי, כאמרם ז"ל: עשה בעוד שהיכולת בידך<sup>(2)</sup>: (כח) אל תאמר לרעך לך ושוב. דע אלהים יחנך בני ויושיבך במשכנו לרביקה, כי הוא יתעלה נרמז ברע, כמו שדרשו חכז"ל<sup>(3)</sup> וסמכו לו: רעך ורע אביך אל תעזוב, ואין הפרש אצלך ואצל הדומה לך בין זאת ההנחה, ובין מה שהונח להיות הנתינה מאתו מתוארת בו, כי הכל אל מקום אחד הולך, הלא אמרו רז"ל: איזה אל זר שהוא בגופו של אדם וכו' (שבת ק"ה), וכבר אמרו ז"ל כי זאת המדה שהוזכר החכם ממנה הוא חלול השם<sup>(4)</sup>. ואולם אל תחשוב לפרש הרע והזר בכל מקום מזה הספר כן, אבל בלבד במקום ההכרחי או הנאות, והנה האמת כאשר הודעתך, כי הנגלה בכל זה הספר משל על הנסתר, וכל אחד הוא טוב: (כט) אל תחרש על רעך רעה. ואמת הוא והנה מבואר כי הרע נשען על האדם להועילו: (ל) אל תריב עם אדם. יזהיר מהמונעים מן מדת השלימות, והנה המריבה עם זולתו הוא המרדה העצומה, וכבר הודעתך כי אין ראוי למבקש השלימות שיזיק לשום אדם, אם לא גמלך רע...<sup>(5)</sup> האמתית, והוא שימנעך מן השלימות, כי אז ראוי לך לאבדו על כל פנים, אם אין לך תחבולה להמלט ממנו, כאמרם ז"ל הא במילי דשמיא (ב"ס נ"ט): (לא) אל תקנא באיש חמס. הטעם בהצלחתו המדומה, ואל תבחר בכל דרכיו, כמו כל תועבה (דברים י"ב נ'): (לב) כי תעבת י"י גלוו. זה טעם למה

<sup>(1)</sup> נראה שכיון להראב"ע בפי' וירא ובכמה מקומות.

<sup>(2)</sup> שבת קנ"א. עשה ער שאתה מוצא ומצוי לך ועורך בידך, ופי' רש"י ז"ל: קודם שתמות.

<sup>(3)</sup> כן הוא במדרש שו"ח"ט.

<sup>(4)</sup> מצאתי בפירוש בילקוט ויקרא סימן תרי"ה: איר חסדא לך ושוב זה עושק, ויש בידך וחללת את ד' אלהיך תו'. ואולי כונתו ניב על מאמרם ביומא פ"ח. היכי דמי חלול השם וכו'.

<sup>(5)</sup> מלה אחת מטושטשת, ואולי צ"ל. בדבר"י או. הרעה.

והנה רובי אלו השועלים המחבלים והמבזים חכמי ישראל לא  
בינו מושכל וכסוף ימיהם ימצאו עצמם ריקם מזה ומזה . . . (1)  
אחד מלך ראוי למעלה הנכבדת, ולכן אמר חכם אחד מחכמי ישראל  
ראיתי בני עליה והם מעטים (סוכה מ"ד), והשיב חכם אחד, למי  
שלא הגיע כוחו להשיג המושכל העמוק, לך אצל נגעים ואהלות  
(חגיגה י"ג. סנהדרין ל"ח:), ואין ראוי לבזותו ע"ז, וגם הוא ראוי לו  
שיכיר ערכו וערך זולתו.

והנה בעבור אלו האוילים שזכרנו מנהגם, הייתי נבוך שלא  
לגלות קצת הדברים ממה שספרנו, ואם אין דבר בדברי למי שיבינם  
עוזר להם, אבל הדיחני לזה חמלתי על קצת תלמידים הגונים  
ומשכילים בכת, והם בלתי מוציאים אותו מכח לפועל, ואינם משתדלים  
במה שראוי להם.

ועוד ראיתי, כי אם יש מהם משתדלים, יעבור עליו דין  
הכסילים, ויותר קשה מאשר ראיתי קצת התלמידים התחילו בעיון  
המושכלות והשתדלו בהם קצת ימיהם, וכאשר ראו עצמם בלתי  
מבינים דבר מהם, ולא מובנים להם, יקומו לדבר במבינים, וילעיגו  
על המשכילים במושבות ובקבוצי העמים; ואמרתי במאמר החכם:  
אין מי שראוי לחמול עליו, כמשכיל שנפל בין הפתאים, לכן יסדתי  
דברי, להעיר ולזרז העצלים ולחזק לב המשתדלים.

סוף דבר וכונתי תשמע אחי, כי המקיים מצוה אחת מכל המצות יש  
לו חלק לעו"הב, אבל יותר גדול שכר המקיים שנים, עד שאין שכר  
המקיים רובם, לא כלם, וכל שכן הפורע הנכבדות מכלם, כשכר המקיים  
כלם, ואויבינו פלילים, ואין ראוי לאשר בעליונות המדרגות, לבזות אשר  
הוא בשפלות המדרגות, אם אין בכוחו לעלות, כי כן יסד המלך, ואף  
אם בכוחו לעלות, אין ראוי לבזותו אלא על צד התוכחה, וכל שכן שאין  
ראוי בשום פנים לאשר כשפלה, לבזות אשר כהר ואף להרהר אחריו.  
(טז) ארך ימים בימינה. הטעם, כי זה יותר טוב, רצוני

קנות חכמה, כי הבנים מתו וההון מהבל ימעט, וקונה זה קונה  
אורך ימים, ולא ימות גם הוא: (יז) דרכיה דרכי נועם. שהם  
נחמה לו על אבודו, מאשר תבינהו במופתים, כי הדבר ההוא שאבד  
מדומה, לכן אין ראוי לדאוג על הפקדו ממנו: (יט) בחכמה יסד  
ארץ. זה מעלה יתירה להחכמה אשר קדם זכרה כי ברא בה את  
הארץ וכונן שמים: (כג) ויהיו הים-לנפשך. כי היא העיקר:

(1) ממושש וחפר תיבה אחת. ואולי צ"ל "ורק לאחד מלך".

ויאספו עלינו לאמר: לא תזכו לשמחת העולם הבא, נשתחוה להם, ונחלה פניהם שיורדו לנו שיהיה לנו חלק, ואם לא כחלקם, וכה נאמר להם: את כל דגי הים יאסף לכם, אתם תאכלו. בסעודת לויתן, ואווזי דרבה בר בר חנה, תרנגולות ספוטמות וברבורים אבוסים, אתם תשתו יין הרקח, המשומר בענביו מששת ימי בראשית, ואנחנו נעמוד מרחוק, רב הדרך בינינו וביניכם, ודי לנו בקב חרוכין ומיא דשערי; ואם גם בזאת לא נאות להם, ועינם צרה אף בזה לתת לנו, ויאמרו: לא, כי אתם תרעבו, אז נשים ידינו לפינו, ודברנו שמנו קברו — לבנו.

וחלילה לי לכוזות גדולי עמנו וטובי עירנו, המכלים כל ימיהם בטענות הבלתי מופתיות ובמחלוקות הארוכות בעניני הממאות והמהרות שאינן נהוגות, כי מלאכות השם מלאכתם, והם חסידיו ישראל, ולולא הם נשתכחה תורה מישראל, ואין למעלה מהם בחכמה, ואם יתעקש המתעקש עלי לאמר: אבל יש למעלה מהם אדחנו מעלי, בשאין ראוי לכוזות הטוב, בעבור שיש למעלה ממנו בטוב.

והנה ראיתי שועלים קמנים מבני דורנו, יתחילו בלימוד החכמות ויעפילו לעלות ההר חסד אלהים לשבתו, והם פוערים את פיהם לכוזות חכמי ישראל אלה, ובהם דורשים ברבים הכחשת המופתים ועושים ציורים לספורי התורה כמו אברהם ושרה חומר וצורה<sup>1</sup>) וזולת זה, והנה די בזה מופת פוסק על היותם חסרים אצל מי שידע האמת, ולא די לאלו שהם חוטאים, אבל שהם מחטיאים את הרבים, והם סבה למאוס רוב העם בחכמה, כי הבלתי יודע כאשר ישמע דבריהם אלה, לא יחשוב שהוא חסר בחכמה, אבל יחשוב שהוא שלם בה, ושהיא סבת כפירתו ועלה לדבריו, ואולם השם הוא יודע וישראל הוא ידע, כי השלם בחכמות מיושב הדעת לא יאמר כדברים האלה. ואף כי לדרוש ברבים, כי הנה צו חכמנו זיל להעלים מהרבים מעשה בראשית (הגינה י"א:) שכולו אמת, בעבור שיקשה להחמין קצת עניניו, ואולי ישחית הסדור המדיני ויוזק בו השלום, כל שכן שאין ראוי לדבר להם כזבים, עם היותם מעתיקים אותם אל דעת זר, יכבד עליהם לסכלו, ואין זה פועל רק מאיש חסר, יבין להראות עצמו משתדל בחכמות אצל הנשים ועמי הארץ.

<sup>1</sup>) עיין תשובת הברדשי להרשב"א ז"ל. ועיין מאור עינים חלק איב ס"ד. ועיין הריב"ע בהקדמתו לתורה בדרך ג'.

ששניהם נשמרים מן האסורות ועושים המצוה במדרגה אחת, ואם הוא יותר שלם אין ראוי לו להתנאות על זה.

והנה באמת המחלוקת לא הגיעה בין החכמים מצד ידיעה אבל מצד מה שנעלמה מהם הלכה, והנה אמרו בעלי הסוגיא עצמם: דבר קמן הוויית דאביי ורבא (סוכה כ"ח.), ורצונם הקושיות והמחלוקת לא הפסקים, כי זה אינו דבר קמן אבל דבר גדול יותר מאד, ומבואר כי מרעה אשר צונו המצות הכתובות בתורה שבכתב, כמו שסדר לנו אלו המצות לאמר זאת עשו, וזאת לא תעשו, וכן באזהרות לימר זאת לא תעשו, לא שצונו למחלוקת, כן מסר לאנשי דורו תורה שבעל פה, עד שכוון, להיות לנו גמול בעשותנו המצות ובהרחיקנו המוזהר. ואחר שנעשה המצות ונזהר מעבירות כמדרומה בעיני שיהיה לנו חלק לעולם שכולו טוב, וכמו שנאמין אנחנו כמה שמסרו לנו רבותינו ע"ה שהוא מה שמסר משה רבינו ע"ה לאנשי דורו, כן נאמין זה כמה שפסקו הגאונים וראשי הישיבות ואמונתנו תועיל בו. ואם תאמר יש סעיפים רבים, יוציאו מדברי החולקים

אינם נזכרים בספרי הפוסקים, הנה זה אמת, גם אנכי לא חשכתי האדם מעסוק בדברי החולקים, אבל אגזור, אם שהלימוד בזה טוב וראוי, אבל כי אין ראוי לבלות כל ימיו מי שהוא מוכן לזולת, אבל קצת ימיו די, ויניח זה למי שלא יבין זולתו, וכאשר נצטרך לו נשאל את פיו, ואם יתנשא עלינו הרשות בידו, ואנחנו בעבור זה לא נפסיד אמונתנו, ואמר נותן התורה: כי יפלא ממך דבר למשפט וג' וקמת ועלית וג' [דברים י"ז יח.], והנה ביאור הדברים אשר תספוק הקבלה, ואולם אינו כן בדברים אשר יפול עליהם המופת, כי לא יקרא זה ידיעה, אבל סברא או מחשבה. ובהלכות יסודי התורה<sup>(1)</sup> יתבאר איך האדם יכיר מי שאמר והיה העולם ואיך יאהבנו, ואם כן אמר החכם הגדול רבנו משה נ"ע בתחלת ספר המדע כי כונתו בחבורו שלא יהא אדם צריך לספר אחר בדיני ישראל, אבל יקרא תורה שבכתב, ואחר זה בספריו, ויודע תורה שבעל פה כלה, ואינו צריך לספר אחר ביניהם, באמת כדי הוא לסמוך עליו, אבל אין ראוי להיות זה מנהג כולל בזמננו זה.

מקצתי כי נשמרנו בדברינו מכל דבר רע, ואם לא די ממנו לחכמי דורנו כמה שאמרנו, או יאשימו אותנו על קצת מאמרנו

<sup>(1)</sup> פ"ב ה"ב סוף הקדמתו למשנה התורה.



את חכמינו אשר יסרו הגדרים, והוא אוהב תכלית אהבה הגדרים והסייגים, לכן אומר אני כי השוה בזאת החכמה ולא התנהל בדרך זה, אמת ראה הספר, אמנם לא הבין דבר מה כתוב בו, או הבין בו כונה משובשת, כי מבואר הדבר לכל בעל שכל, כי הלשון להרגיל והמעשה לזכור, וביחוד אמר אפלטון: התפלה רסן נפש המתאווה, לכן איך שיהיה סדר התפלה, יהיה הכוננו לפני השם כאלו עומד לפניו, מסיב מחשבותיו ומירא אותו כל היום מחשוא, כל שכן לסדר תפלתנו מיד אנשי כנסת הגדולה וזולתם מחכמינו, שסדורה טוב בלי ספק, ואמרותיה צרופות. לכן מי שישים לבו וכל עשתנותיו ותשוקותיו אל השכל ולימוד החכמות, יהיה זריז להתפלל בבוקר, כדי שתנוח דעתו ביראת השם כל היום, וכן בערב בקומו מהעיון, פן יסור לכונו, וכן בלילה בשכבו על מטתו, כדי שלא יחרהר על משכבו, ואולם למשכים בבוקר לשמות יין, וזולת זה מתענוגי העולם ועסקי הבליו, ולערב יתלוצץ עם חביריו, ובלילה אשתו מספרת עמו התפלה למה לו, אחר שתמיד כל רעיוניו במפורסמות.

אני ראיתי אויל רע מעללים גואף אשה חנה יפרע, היה לכוש כל היום מלית מצויצת ותפילין בראשו ובזרועו, והיא שוכבת בחיקו וישם ראשו על ברכיה, ושם בשר זרועו, האיש הזה מקיים המצוה? הירצהו השם בזה? והתורה אמרה ולא תתורו אחרי לבבכם ואחרי עיניכם (במדבר ט"ז ל"ט). ואם תאמר שזה מקיים המצוה, הנה אם הדבר כן, אמת, לא יהיה גמולו עליה כגמול מי שיקיימה עם חיותו בלתי תר אחרי עיניו.

ואחר שהונח כל זה, והתבאר לנו מן השכל ומדברי הכזיל כי המצות, רצוני מצות הלשון והמעשים המובים, לא ישוו בחכמה, והם למשה ממנה בטוב, אין ראוי לנו אם כן לבלות ימינו במאמרי החולקים והמענות שהגיעו על שאר המצות, וזלת בהשלשה שהזכרנו כבר, והמה: לדעת את השם, ולאהבה אותו, ולירא ממנו, אבל ראוי שנניח מקום יצטרך זמן לקיים אלו השלשה, ולא נמות מפני שלא קיימנום.

ולמה יתנשא האיש אשר יגע כל ימיו לדעת המענות ומאמרי המחלוקת והמעמים שהם אסמכתא, על אשר לא ידע רק הפסקים בסדורם מכלי מענה ושם רק<sup>1</sup> קצת ימיו בהשתדלות בזולתו, אחר

<sup>1</sup> אולי צ"ל גמ'.

(יג) כי את אשר יאהב י"י יוכיח. המעם בעבור אהבת השם אותו, הקהר קנינו אלה מידו כבנו הוא, ולכן מה שיבוא עליו, הוא לטוב לו, ואם ידומה שהוא רע, כמעט בנים אתם לי"י אלהיכם (דברים י"ד א'): (יג) אשרי אדם מצא חכמה. ביאור איך היה זה בעבור אהבה, כי זה יהיה לו חלף ותמורה מה שאבד, וזה מסחר יותר טוב ממנו מאד, ואמר החכם: המוכר קלה בקיים, הוא המצליח בסחורתו; (ט"ו) יקרה היא מפנינים וגו'. דרשו רבותינו ז"ל: (י) כתוב אחד אומר וכל חפצין לא ישוו בה (ח' י"א) הא כיצד, חפצי וחפצין לא ישוו בה, חפצין אלו אכנים טובות ומרגליות, חפצי, אלו מצות ומעשים טובים, הגה זה ראייה, מה נקרא חכמה אשר קדם זכרה ונזכרו שבחיה.

ודע אחי, כי לא כיון באמרו מצות רצונו מצות הלשון והמעשים טובים, באמרו: מצות ומעשים טובים, אבל כוונתו ז"ל, כי אז תדע המצות הנזכרות ויקיימם תמיד על צד הכוונה הרצויה, וכן ישתדל לקיים שאר המצות הנקראות מצות הלב, כי הם הנכבדות מכלם, כמו לדעת את י"י. ולאחריהם אותו. ולירא ממנו, וכל זה תכלול החכמה היקרה והצעותיה תחלה, והיה זה כאלו אמר: כי שאר המצות לא ישוו במצות הלב, והכוונה שהם טובים אבל היא יותר טובה וזה מבואר מאשר ששאר המצות הם על דרך הצעה והדרכה, והיא העיקר. וחלילה לך בני בחורי להמשך אחר דעת חכמי דורנו המדברים תועה על עבדי השם ואוהביו, ואומרים כי המשתדלים בחכמות השבעה<sup>(1)</sup> הם מכזים דברי רבותינו ז"ל, ומשימים המצות התוריות לדבר אין בו תועלת, עד שיחשבו סכלים מעמנו כי החכמה תחייב זה ללומדיה, וכראותם אחד מן המתפלספים מתפלל, ישומו עליו ויתמהו איש אל רעהו ויאמרו הגם הפלוסופים מתפללים, על צד הגנאי בשם הפילוסוף. ולא ידעו אלה גדר הפילוסוף ולא הוראתו שהוא: אוהב חכמה. ובאמת אין הדבר כמו שחשבו אלה בענין המצות אבל נהפך הוא, כי בלי ספק לא יהיה האדם זריז במצות ותם לבב לעשותם ולקיימם כי אם זה אשר פקח השם את עיניו להביט אלה החכמות הכבדות שכל, כמו שימרה העובד לעשות גדר סביב גני, אשר נמסע בו כל פרי מגדים, ולא זה אשר ארצו שממה, ואיך יבזה המשתדל בחכמה

(1) ירושלמי פאה פרק ראשון בנוסחא אחרת. וכיד פיה. ובחגיגה ט' נ"ב בריא.

(2) כן מספרן, שבעה חכמות.

אמרו והוא יישר וג' ולא אמר: והוא יסלח שמעמי אריכת אף, ואין כל זה סותר למה שהונח שהעין הקמץ לגדול יקרא גדול, אצל מי שיבין כונתנו, וכמו זה אמר החכם רבינו משה ג"ע בענין חלול השם<sup>(1)</sup>, הכל לפי גדלו של חכם שצריך שידקדק על עצמו ויעשה לפנים משורת הדין, וארמוז מעט מזה, בפסוק כשחוק לכסיל וגו' והמבין יחריש: (ז) אל תהי חכם בעיניך. בעבור היות זר המצא אדם במדרגה זו, הזהיר בכלל לבל יהיה חכם בעיניו, שיחשוב שיוכל לכבוש יצרו בכל עת שירצה. לכן צוה: וסור מרע, והכונה להזהר מעשות עבירה ואף מהיותר קלות, אם עיקר אם מהסייגים, אולי יכשל, מאשר אין האדם שכל בפועל תמיד, כמו שנכשל מי שאמר אני ארבה ולא אסור (סנהדרין כ"א:): (ח) רפאות תהי לשרך. זאת המנהגה: (ט) כבד את יי' מהויך. המעם להוציא כל ממנו לעבודת השם, ללמוד תורה וצדקה לעצמו וגם לזולתו, ועניי עירך קודמין לעניי עיר אחרת (כ"ט ל"א): (י) וימלאו אסמך שבע. ממה שתשבע, וזה כאמרם ז"ל: יש תורה ויש קמח<sup>(2)</sup> (אבות פ"ג מ"ז) ולא יתהפך, לכן לא יתהפך המתחייב ממנו, והוא: אם אין קמח אין תורה, והמעם, כי החכם לא יבקש לחם לכן אמר קמח, והנה מבואר אמתת שני המאמרים הנזכרים, וזה כי אם אין לאיש מרסו, איך ילמוד ויבין המושכלות, אף כי לשכור<sup>(3)</sup> מלמדים בטמון ועשות ספרים, אם יצטרך ללחם, אולם אחר השינוי חכמה, הוא בטוח מספיק ויותר ויעזר הרופאים, וברוב תמצא החכמים בבית המלכים, לזה אמר שלמה: אל תדאג, ואלו תוציא כל ממנוך בלימוד, כי זה הנוח לך ועלוי הממון, לא חסרון: (יא) מוסר יי' בני אל תמאס. אחר שנחם החכם על הפסד ממנו ברצון, נחם אותו אם יפסיד באחת מהסבות, ואמר, כי אין ראוי לדאוג על הפסדו, וכזה בשאר הקנינים החיצוניים כבנים וזולתם, כי זה ממוסר השם ית', ואמר החכם: ראיתי מלך גדול שאבד מלכותו ונורש, והיה זה סבה לתשועת נפשו, שהיא ההצלחה האמתית, והנה היה זה, כי בתחלה היה מתעמל רק בענייני המלחמות וזולתם, ואחר אבוד מלכותו, השתדל בעבודת השם, לכן סמך לזה הבא אחריו:

(1) הלכות יסודית פ"ה.

(2) ר"ל שהמאמר השלילי: אם אין תורה אין קמח יתהפך נ"כ למאמר המחייב דהיינו: יש תורה יש קמח כמו שביאר סעודת הרופאים, אולם המאמר השלילי: אם אין קמח אין תורה לא יתהפך המשפט לחיובי לאמר: יש קמח יש תורה, דהקמח איננו מחייב עכ"פ כי יפתחו לפני שערי תורה.

באמרו את מספר ימיך אמלא (שמות כ"ג כ"ו), וזה הפך למה תמות בלא עתך (קהלת ז' י"ז), אם כן מבואר, כי הוא יתעלה מאריך ימי הדבק בו, וממית מי שלא נדבק בו, כפי רצונו ית', וכמו שיארכו ימי הצדיק יותר מהקצוב, כן יקצרו ימי הרשע מהקצוב, וזהו אומרו ושנות רשעים תקצרנה (י' כ"ז).

ואולם מה שהכמיה השם ית' לחסידים באמרו: והסירותי מחלה מקרבך (שמות כ"ג כ"ה) כבר באר אונקלוס הכונה בהוסיפו: בישין<sup>(1)</sup>. וכבר אמר רבינו משה נ"ע, כי אלו ישמור האדם עצמו תכלית השמירה לא ינצל מקצת מקריים בגופו בקצת זמנים<sup>(2)</sup>, סוף דבר, כי החכם החסיד יחיה בנעימות ובבריאות ויאריך ימים והשם יהיה עמו, והבן כל זה: (ג) חסד ואמת. חסד הוא המוסר, ואמת הוא העיקר. אל יעזוב: המעם כי זה יהיה אם לא תעזובם כמאמר אם תעזבני יום וכו'<sup>(3)</sup> ולכן קשרם על גרנותיך: (ד) ומצא. אז תמצא אחר שתתנהג בדרך זה. חן. חנינה, כמעט לא חסה עליך עין (יהוקאל. טז ח').<sup>(4)</sup> ושכל טוב. כמו וטובת שכל (שיא כ"ה ג') והעד המפרש<sup>(5)</sup>. בעיני אלהים. הוא העיקר, ועל צד העזר לזה, ואדם, כמעט אמרם ז"ל: כל שרוח הבריות נוחה הימנו רוח המקום נוחה הימנו (אבות פ"ג ט"ג), ואתה אם נתלה<sup>(6)</sup> זה תזיק לעצמך (?): (ה) במח אל י"י. בעבור ששכח למצוא חן בעיני אדם, יאמר עתה כי לא ישום אותו מבטחו, רק בהשם ית' לבד, והמעם להדבק בו תמיד, וכן גדר החכם בבטחונו שהוא שתכמה באלהים בכל ענייניו ותנחם עליו: (ו). בכל דרכיך דעהו. בעבור כללות התורה, וזה שאמרו חכמינו ז"ל אפילו לדבר עברה (ברכות כ"ג:), וזה שאמר דוד אשרי אדם לא יחשב י"י לו עון (תהלים ל"ב ב') והמעם מה שהונח עון, הלא תראה

על שאלת הרומא Beverovius עיין קאזרלינג. מנשה בן ישראלי  
Berlin 1861.

(1) ניל כונתו לאנקלוס במה שתרנגם מרעין בישין, ור"ל מקריים, ועיין הראי"בע שם פסוק כ"ז.

(2) הלכות דעות סוף פ"ד.

(3) במגלת סתרים מצאו כתוב אם תעזבני יום יומים אעזובך, ירושלמי סוף ברכות פ' עקב.

(4) ור"ל שמ"חם הרחמים לעין.

(5) כן בכ"י ואולי ר"ל במה שהולך ומפרש בעיני אלהים ואדם, כי החנינה לאלהים, ושכל טוב לבני אדם.

(6) הרב החכם המבקר ר' מאיר איש שלום אמר לתקן. תשכח.

הנה הרבק בהשם הנכבד יוסיף ימים, ויחיה יותר מהזמן הקצוב<sup>(1)</sup>, וכבר נאמר והחכמה תחיה את בעליה (קהלת ד י"ב) וכן ספור על סוקראט שראה שלפי טבעו שלא ראוי לחיות רק עשרים שנה, ונשמר מאשה כל ימיו ויחיה ארבעים שנה. ומה שאמר ר' עקיבא משלו הוסיפו לו<sup>(2)</sup>, לא כיון להכזיב מה שהנחנוהו ולומר שלא יאריך השם ית' ימי האדם יותר מהקצוב בצדקה, אבל אמר כי ההוספה ההיא היתה משלו, כי ראוי היה לחיות עוד כאשר עשה המופת עליו, שהרי הנביא עומד ומתנבא. ואמנם בסבת מקרה מחוץ, הגיע לו חולי, והשם בעבור תפלתו והתחננו אליו רחם עליו, וכבר אמר הראב"ע נ"ע, כי אין בתולדות הרבילה לרפאות השחין<sup>(3)</sup>, וכן יאמין ר' עקיבא נ"כ, ולכן מבואר כי השם סעדו: ואמר הרא"ה<sup>(4)</sup>. כאשר יהיה החולי יותר חזק מזה החולה לא תקוה שינצל מן החולי ההוא בשום פנים, וכאשר יהיה כח החולה יותר חזק מן החולי, לא תצטרך לרפואה, כי המבע יבריאהו, וכאשר תהיה החולי והכח שווים, אז יצטרך לחזק הכח הזה, ואם יהיה הרפואה חכם שלם כחכמות המבע, ידע איך יחזקוהו וישגיח בו, ואולם רוב הרופאים ימעו בזה, כצד היותם בלתי יודעים זולת מלאכת הרפואה, ולכן אפשר שיחלישו הכח והם חושבים לחזקו, וע"כ אמר אריסטו<sup>(5)</sup>: כי רוב המתים ימותו מן הרפואה, לסכלת הרופאים.

והנה בא זה המאמר בדברינו על דרך מקרה, ונמשכנו לו בעבור מה שזכרנו מדברי הרפואה, וזכרתיו לך לצחותו, ואולם האמת בלי ספק, כי שומר התורה שמירה הראויה אין לו צורך לרפואה<sup>(6)</sup>, כי אם יחלה הנה השם הנכבד שהוא נדבק בו, ירפאהו ויסעדהו על ערש דוי, כמיש כי אני יי רפאך (שמות ט"ו כ"ו) הפך מה שנאמר באסא וגם בחליו לא דרש את יי כי ברפאים (דבה"י ב' ט"ז י"ב); ולא ימות החסיד לעולם עד בא יומו<sup>(7)</sup>, שאי אפשר לחיות עוד, וכאשר הבטיח

<sup>(1)</sup> וכן יאמר הרלב"ג שם: יוסיפו לך. שלום וטוב על הטוב והשלום המסודר לך מהכוכבים, לפי מה שיתן להם השי"ת מהבב ביום הבראם וכי.

<sup>(2)</sup> יבמות דף כ', אצל חזקיה שאמר לו הנביא הגני מוסיף על ימך ועיין קהלת פרשה ג'.

<sup>(3)</sup> בפ' חקת כ"א ח'.

<sup>(4)</sup> מטושטש ואולי צ"ל: הרופאים.

<sup>(5)</sup> ועיין רמב"ן פ' בחוקתי, וברמב"ם הלכות דעות פ"ד מ"ב.

<sup>(6)</sup> ולא כן היתה דעת החוקר והמקובל ר' מנשה בן ישראל בתשובתו

יחשבוהו בלבכם, והם עם זה בלתי עושים מעשה טוב ולא חושבים עליו, לכן שנה ושלוש שלמה זה העניין ואמר: אל תתן שנה לעיניך, ואחריו: הנצל כצבי, גם: נדרם בקציר, ורבים כאלה, ולכן אמר יעקב: ואנכי לא ידעתי (בראשית כ"ח ט"ז). ופירוש החכם רבינו שלמה ז"ל אלו ידעתי לא ישנתי. וזה, כי לא היה ראוי במקום ההוא לעמוד שם והוא ישן. ולכן אמרו חכז"ל: שמא יאמר אדם אלך ואגרה בשנה וכ' (ע"ז י"ח:). והנה ידוע כי האדם ביום הולדו הוא בהעדר ובכח, ואלו יתמיד בזה התאר והמעמד, ישאר עיר פרא, לבהמות נדמה. ואמר אני על זו הכת, שהיא טובה, ולא כסיעת משרעיה וזולתו המשתדלים במעשיהם המוכים ומסיימים<sup>1</sup> מצות הלכ, ואמרו קצת החכמים: השלמות האנושי הוא להרכב בשכל הפועל, והמשכילו הוא הנשאר מן האדם, כי השכל הפועל הוא המושכל והמשכיל בפועל, ואחר שנתאחד עמו שב נצחו, וצרף לזה החכם ר' שמואל אבן תבון ז"ל, כי לכן אמר רק<sup>2</sup> קרבת אלהים לי טוב (תהלים ע"ג כ"ח), כל שכן מי שיכסוף להשיג העליון ולדבקה בו, כאמרו כי בי חשק ואפלטמהו (שם צ"א י"ד), וזהו המעלה העליונה והמדרגה הנכבדת אשר הגיע לה אליהו שעלה למרום, ושאר הנביאים והחכמים, והנה אלו הכת תרחיק סיעת מרעיה, כל שכן שתרחיק זו הכת הנזכרת כמו שתרחיק לענה ורוש, ואולם האמת כי מדרגות האנשים מתחלפות, והם הולכים בסדר זה למטה מזה, לכן אמרו רז"ל כל ישראל יש להם חלק לעוה"ב (כנהדרין צ') והוא האמת בלי ספק, וזכור כל זה: (כ"א) כי ישרים ישכנו ארץ. רמז להשארת הנפש, שהוא הטוב האמתי והוא לבדו נצחי, וההפך ברשעים, וזהו הנמיל והעונש, לכן אמרו חכז"ל שכר מצוה בהאי עלמא ליכא (קרושין ל"ט): (כ"ג) ורשעים. היפך תמימים, ובוגדים היפך ישרים:

### פרשה ג.

(א) בני תורתך אל תשכח. אם ידעת: (ג) כי ארך ימים וגו' יוסיפו לך. רמז למצוה ולתורה. כמעט יראת יי' תוסיף ימים וגו' (י' כ"ז): ודע אחי, כי אע"פ שיש לכל אדם קצב לחייו לפי תולדתו,

<sup>1</sup> כל זה ממושמש, ואולי צ"ל ומקיימים.

<sup>2</sup> צ"ל אך.

כמאמרם ז"ל: אין מספיקין בידם לעשות תשובה (יומא ס"ז):  
(לג) כי משובת. הוא המרד בטוב, ועם תיז בתחלה בהיפוך<sup>(1)</sup>:

## פרשה ב.

(ה) בני אם תקח. הקודם בהקש התנאי שיניח בזה, הוא הארבעה הפסוקים המסודרים, והנמשך אמרו: אז תבין, והטעם כי החכמה ימצאנה מי שממית עצמו עליה, ויפנה כל מחשבותיו לה לברא לכן אמר תחלה: אם תקח אמרי, שהוא הקרוב כמעשה, ואחר אמר: לשמוע לה כאשר תקרא, והטעם, להאזין לדבריה ולהאמינם בלב, גם יחוייב שאתה תקרא לה, להביאה אצלך כמעט: ויקרא לה (מ"ב ד' י"ב), ולא די בקריאה שאפשר היותה מרחוק או בהודטן, אבל צריך שתתור אחריה ותתעמל בבקשתה ולרדת עד עמקה: (ס) אז תבין. הטעם אם תתנהג כן, אז תגיע אל האמת, ותבין הראוי להזהר ממנו ותשיג את הראוי לעשותו: (ו) כי יי יתן. כמעט: הנה נתתי לך לב חכם (מ"א ג' י"ב) והוא הכח: (ז) יצפן לישרים. זה הכח הצפון, והטעם כי תסתר החכמה, ואולם תגלה — והיא היציאה מן הכח לפועל — אל הישרים המגיעים את נפשם להשיגה: מנן. מתן מעניין אשר מנן צריך (בראשית י"ד כ'), ונקראה החכמה מתן, כי ראוי ליודעה לתתה לזולתו, רצוני הלימוד, כמו שראוי לכל שילמוד, עד שבעבור זה נקראה ג"כ לקח: (ח) לנצר. הישרים והולכי תם ינצרו ארחות משפט, לכן ישמור השם דרכם וזהו ההשגחה: (ט) כל מעגל. חסר ואיז<sup>(2)</sup>: (יב) תשמר. רמז לה: (יג) להצילך מדרך רע. תאר לאיש. תהפכות. שם לעקשות שהיא היפך האמת, וזה לעולם רע ולכן בתהפכות רע (פסוק י"ד) בלתי סמוך, ומעמו שהם רע, כי הוא סוגם, והנה יספר שינצל מיד האנשים החטאים ומלכת בדרכס, גם ינצל מהנשים אשר יותר קל לשמוע אליהן הסכלים, ולא די בהעדר זה, אבל ילך בדרך טובים, על דרך סור מרע ועשה טוב (תהלים ל"ד י"א). והבן אחי בזה, כי אין האמת כמו שחשבו הפתאים הסכלים מעמנו, שהם חכמים בעיניהם ושלמים כמרעיה, בעבור עמדם בנחת בלתי עושים רע, רצוני המין אשר יפול עליו המעשה, גם לא

(1) היא תשובה לטוב.

(2) ר"ל וכל מעגל טוב

המלמד, מאשר יציא לו דבר בפועל במעמד עצמותו, והזהיר לשמוע מוסר ההורים במחלם, כי ברוב הם חכמים בפועל מהבנים מצד ילדותם, והמה נסו, והילדות והשחרות הכל: (ט) כי. ההורים הם (לית חן, מענין תלוח<sup>1</sup>) שהוא רבוק וחיבור, והוא הציץ או הצניף וכל זה דרך משל: (י) בני אם יפתוך. בעבור שצוה לשמוע מצות אבותיו, שב לומר בכלל שלא ישמע למצות החטאים ואם הם הוריו. אם יפתוך. יספר דברי המפתים: (יא) נצפנה. במארב: (יב) נבלעם. המעם נבלע הנקיים חיים כמו שיבלע השאול, והוא הקבר, המתים: (יג) כי חנם מזורה וג'. בעל כנף יחשוב כי לחנם מזורה הרשת על הגרעונים, לא להם: (יד) והם. בעלי הכנף כאשר יארבו לגרעונים: (טו) בצע. הוא החמדה לממון בלא משפט, והעד. כי מקטנם (ירמיה ו' יג). יקח. רמז לבצע: (כ) חכמות. שם, וימשיל החכמה לאשה עזובה תשוטט בארץ למצוא בנים ולהביאם ביתה: (כא) בראש הומיות. תאר לעירות כמו עיר הומיה (ישעיה כ"ב, ב'), כי זה המקרה נמשך לרוב האדם, והפלוגה בזריותה ללכת בחוץ, לכורמים וליוגבים וזולתם, גם ברחובות אשר שם מושב ההמונים ויושבי קרנות, גם בראש עירות הגדולות אשר שם מעמד השרים והסגנים, גם בפתחי השער כדי להשמיע לכל עובר ושב, גם בעיר בשביליה ומבואיה, להשמיע למף ולנשים שעמידתם בבית: (כב) עד מתי פתאים. אלו אמריה, וכבר פרשתי שלשה אלה<sup>2</sup>, וכזה הם מסודרים בזה כפי מדרגתם בפתיחות: (כג) אביעה. מנזרת נחל נובע, (י"ה, ד') כי ציור הנפש שהוא הדיבור הפנימי הוא המקור אשר ממנו ימשך הדיבור החיצוני: (כד) נטיתי ידי. כדרך בני אדם ברצותו להשמיע דבריו יכה בידו על איזה דבר תחלה, על כן, ואין מקשיב: (כה) ותפרעו. תרחיקו או מטעם בטול: (כו) גם אני. המעם יען הוכחתי אתכם, ואתם לא אבייתם, אבל הייתם מלעינים בדברי, גם אני כמו כן אלעג בצרותיכם: (כז) בבא כשואה. סתירת בנין שהיא פתאם. כסופה. זועה, כי הוא מכלה, מטעם ספו תמו (תהלים ע"ג ט'): (כח) או. ידבר לנסתר פעם, ולנוכח פעם כי זה מנהגם: ולא אענה. על דרך גם כי תרבו תפלה (ישעיה א' ט"ז): ישחרנני. משחר, כי זריון מקדימין: (כט) תחת כי שנאו דעת. זה להם עונש,

(<sup>1</sup>) כמו: שמות כ"ב כ"ד, כי גם המלוה והלוה נקשרי סוה בזה.

(<sup>2</sup>) בפסוק ג'.



## משלי א.

(ב) משלי שלמה. הם החידות, ונקראו כן, כי לכמו אלה הדברים ממשלה ומעלה על זולתם מן הדברים, כמעט כי נגידים אדבר (ח' י'), ואמר זה להודיע כי דבריו יהיו על דרך משל, והנגלה טוב, ואולם הנסתר יותר טוב מוכן לבעלי השכל: (ג) לדעת. כמעט להודיע, כאלו אמר: כונתי במשלים שאסדר, שידעו ההגון. חכמה. ההגיון: (ג) לקחת מוסר. סמוך אל השכל. כי יש בהיפך<sup>(1)</sup> כמו צואת כנען את בני<sup>(2)</sup>. ולפי דעתי, כי יחסר ואי<sup>(3)</sup>, כמו: אדם שת אנוש (רבה"א א'), ויהיה מוסר, מעלות המדות, והשכל מעלות השכליות, והנה תמצאני במקומות רבים מזה הספר בלתי גזור אימר במוכרתים ובסמוכים, מצד העדר ממני ספר מונה שאבטח בנקודו. צדק ומשפט ומשרים. כי על שלשה אלה העולם קיים כמאמר רבי שמעון (אבות פ"א ס"ב): (ד) לתת לפתאים ערמה. פתאים מטעם יפתוך (פסוק י'), והוא קל הדעת פתי מאמין, והפכו ערום, והלץ הוא הנבה לב, חכם בעיניו, ולכן ילעיג למנה אותו, כי יחשוב בעצמו שהוא שלם כמו החכם, ובאמת זר יהיה לץ שמו, והפכו: ענין, והכסיל קשה מכלם כי הוא שונא הדעת, ולכן יגנה את החכם, ויחשבוו חסר כל, והפכו חכם, ושלשתם בפסוק אחד. ודע, כי הדבר מתבאר הטיב בידעת הפכו, ואתה כשתעיין בפסוקים אשר בזה הספר, תמצא דברים צודקים ורק מעט תמצא חלוף זה, מצד העכרות הלשון, או מצד לקיחת הסוג תמורת המין, רצוני, כי כסיל או סכל סוג לכלם. ומזמה. שם למחשבה בחכמה, ובחסרון מים בתחלתו, בהפך<sup>(4)</sup>: (ס) לקח. ידוע, לקחת ראייה ומופת, ואמר ברב לקחה (ו' כ"א), תחבולות. מחשבות אם לטוב אם לרע. ותחבולות ושעים (י"ב ה'), והראש יוכיח<sup>(5)</sup>: (ו) להבין. פירוש מין התחבולות אשר קדם זכרם: (ז) יראת יי'. מרם השתדלו בחקירת החכמות המודיעות המציאות וסבותיו, ראוי שתקדם לו יראת השם המכונה במוסר. אבל האוילים כזו הכל: (ח) שמע בני. יקרא התלמיד בן

(1) ריל מוסר אוילים.

(2) פסחים ק"ב.

(3) מוסר והשכל.

(4) כמו: זמה הוא, ויקרא, ייח יד.

(5) ר"ל. תחבולת רשעים, וראש פסוק זה. ישמע חכם. יוכיח, כי יש לדע ולשוב.

## הקדמת המחבר

הרב הגדול הרמב"ם נ"ע, כי כלם אמת והישרה להמסילה העולה בית אל. ואחר זה תביט אל פועל השם לנצור ארחות משפט ולקנות חכמה, ובכל קנייך קנה בינה, ואתה שלם:

ודע אחי יצליחך האל לדעת [החכמה?] האמתית, ויבדילך משכניך המתפארים בחכמה וריקה נפשם, כי זה הספר, רצוני ספר משרי, היא נכבד מאד, מודיע המדות החמדות הראויות לך ולחבריך, וגם מודיע האמונות הטובות, ובעבור תכיר מעט מסגלותיו וטובותיו העיר יי את רוחי אני יוסף בר אבא מרי בן יוסף בן יעקב נ"ע מכספיה המקום לפרש מאמרו ולבאר דבריו, והנה התבאר לך ממנו קצת סודות האמונה כמו שאפרש, ואמסרם לך בראשי פרקים ובלשון סתום, למען לא יפלו דברינו ליד הכסילים והמתים שאינם יודעים מאומה, כי לא חלק השם להם לדעת אותה, ולא נתן להם רשות להכינו, כי חלק יי עמו וסודו אליהם, והיודעים ידועה מה, והם טובי העיר אצל הרוב, ואם אצל היחידים אשר האמת אתם יבינוהו כפי מחשבתם וישבחוני עליו ואז ינוח לי.

כי דע, שלא דבר חכם שלם לעולם, אלא בדרך שאם ישמעוהו החכם ישבחוהו, וכן הסכל, ואם הכנת האחר בדבריו מתנגדת להכנת האחר.

ודע כי הנגלה מזה הספר טוב מאוד, ואם תשמרוהו ישמר לך הנסתר, כי הכל שב אל מקום אחד, והדמיון בזה אמרו: אל תאמר לרעך לך ושוב וגו' וזה מבואר, כי אלו נתחייבת לאיש אחד, או שתצוה לתת לו דבר במתנה, אין ראוי להתאחר מלתת ולאמר לו: לך ושוב, כי זה מדה מגונה, ואלו תשפר מזה, תשמר בלי ספק מלומר כן גם לנפשך, רצוני, שאם יש יכולת היום בידך ללמוד, אין ראוי לך להבטל ולומר: למחר אלמוד אבל עשה בעוד שהיכולת בידך, וכן אמרו: אל תחרש על רעך רעה, שנכון היות הרב משל לשכל, וכן כלם בדומה לזה תפרשם, ולכן בחרתי אני לפרש המאמר כפשטם ולבאר המלות ודקדוקם, עד שיהיה הפשט מבואר, רק כי בארתי בלשון קצרה בקצת המאמרים הרמו שבהם על הנסתר, והמובן מהם מסודות האמונה למען יעמדו אלו הפסוקים לאות ולזכר לכל משכיל ביסודי אמונתו, ומהאלהים לבדו אשאל האמצע והעזר<sup>(1)</sup>.

(1) בזה הלשון מסיים הקדמתו לקהלת, ומשלי ב', וברוב ספריו.

## הקדמת המחבר.

(<sup>1</sup>) . . . . .  
 . . . . .  
 . . . . .

כבר תכבדם מאוד, ותקום לפניהם ותתפלל בעד שלומם, כי בשלומם יהיה לך שלום. והנה אם הרעו לך די בזה ונחלים אתה חותה על ראשם, כי יתברכו בלבכם ויתהללו על משכבותם, בראותם החכמים מכבדים אותם, עד שיהיו סבה למות בחטאם ועלה לאברם אבוד המוחלם, כי טח מראות עיניהם מהשכיל לבותם.

סוף דבר, תשתדל מאד להיותך אהוב למטה כי יהיה זה עזר גדול לך להיות אהוב למעלה. ואמר החכם: היה בתוך ההמון חרש שומע, עור רואה, שותק מדבר. ואולם שים פניך אל פני הארץ אלו העשירים להדרם ולכבדם ולדבר טוב עליהם כי יודע אני כי אשר מצא און לו, נכבד וגדול בעיני ממשה רבינו ע"ה, ומענותיו כי לו בית גדול ורחב ידים ושדות וכרמים וכסף וזהב הרבה מאוד, ולמשה לא היה לו מדור שיכנם בו ראשו. גם לא היה לו חוב (?). . . (2) אחד וזולת זה הרבה מכמו אלה החסרונות, ואתה לא תוכל להעתיקו מזה הדעת בשום פנים, לכך התרפס לו ויועיל לך הוננו, יותר מאשר יועיל לו, ועבד אויל לחכם לב.

אבל למביר ערכו ומבין חסרונו את פתח לו, כפי הראוי לו כאשר בנת ציורו והוא יעזרך, וכבר נמצא תלמיד יותר חשוב מרבו עד שאפשר שימעה הרב בדבר גדול באמונה ושורש ויסוד תלוי בענין נכבד מאד, והתלמיד ידריכהו בדרך טובה, ולולא הוא, היה הרב מת בחטאו, (3) איך הרב הציל את נפשו בלמדו אליו.

ומה שתחזיק בו תחלה הלא ביראת יי', הוי זהיר במצוה קלה כבחמורה, לא תפרע שורש וענף אם מהכתובות בתורת משרעה, אם מהמסורות לנו מידי רבותינו ז"ל, או אם כתובות על ספר הישר שחיבר

(<sup>1</sup>) כן התחלתו בכ"י בדף הראשון. אבל יראה כי לא יחסר בו רק

חצי דף אחד. וכן באחריתו.

(<sup>2</sup>) כן בכ"י ממושש וחמר תיבה אחת.

(<sup>3</sup>) אולי כונתו לרי' מאיר ואחר.

כרוחו אלינו; ובפרט ימצאון בכמה מקומות ביאוריו במאזנים ישא יחד. — ואתם הקוראים! כסף משנה קחו בידכם, וברכו להמסבב מסבית לטובה שלא תאכר תורה ועצה מחכם גדול כמוהו.

הכותב פה פרעשבורג י"א חשון לשנת ק"ח כסף משנה לפ"ק.

## יצחק בן יוסף לאסט.

הנה פה המקום אתי בזכרי את עיר חפצי בה, פאריז, להגיד תודה וברכה לראש צדיק הרב חכהן הגדול מאחיו הנשר בעל כנפים הסוכך במשמרת כהונתו על כל מדינת צרפתה, כבוד שמו מזהיר **צדוק הכהן**, כהונתו כהונת עולם תהיה וצדקתו לעד תעמוד, על כל חסדו ואמתו אתי, בבל עת שבתי שמה לרגל מלאכתי זו כי פתח לבנון דלתי לבבו הטוב ודלתי ביתו לי, לקרבני ולמשכני חסד. וכנפשי האב נפש חכן מר חתנו חתן המלך הרב החכם הגעלה דורש קדמוניות מזהיר **ישראל הלוי** Dr. Israel Levy הי"ד, אשר במקום גדולתם שם ענות צדקתם, ומרחוק עינים יביטו להשכיל — ולהטיב, גם הוא בטובו מלא ידי במלאכת עבודה מבית גגזיר למען החיותיני כיום הזה. —

רוח הוא באנוש, ומעי כהמות ימים לכם תודה יהמו, ומה אשיב על כל תגמולכם? אמרתי יהיו נא דברי אלה נרשמים — בהעתקתי זו לאבן כספי הפרזי — לכם למנחה, כאותיות כסף לצד ולצד בצור יחצבון, ונאמן הוא בעל מלאכתי להוסיף עליכם היום ברכה!

ומדי דברי זכור אזכור בתודה גם אותך איש חמודות החכם מ"ה משה שוואב סוכן בית עקד הספרים הלאומי National-Bibliothek בפאריז, אשר במסוכך קרבתני ובעצתך הנחתני לכל אשר היה דרוש לחפצי. ועוד באחרונה אזכירה שמך איש תהלה, הפראפעסר הגעלה יצבי דער נבורג לברכה ואומר: הטיבה די' לטובים! —

## אמר המוציא לאור :

הביאור היקר הזה, אשר בשם **משלי א'** אכנהו, העתקתי אותו מכתב יד הנמצא בפאריז בקובץ Nr. 184. ובוה מציאה יקרה מצאתי, אשר לא שערוה — כנראה — כל החכמים רושמי ספרי אבן כספי, כי כלם פה אחד יאמרו: ביאורו למשלי נמצא בפאריז ומינכען, והוא באחד. וגם המחבר עצמו, בקבוצת כסף יציין: חיצורות כסף, הספר היי, ביאור לשלשת ספרי שלמה: משלי, קהלת, שיר השירים.

ואני בבואי פאריזה מצאתי הפירוש הנפלא הזה בקובץ הנלי, והוא ישן מאד, כלו הפך לבן, עלתה על פניו חלודה, ומחוסר דף בראשו ובסופו, והרכה יגתי ובקושי העתקתיו כמו שהוא, בתקתי, כי אבוא עוד למינכען ואתקנו לי משם וכל חסרונותיו אמלא; ומה השתוממתי על המראה בבואי למינכען ומצאתי וראיתי, כי שתי חיצורות אלה לא באחת יתקעו, והם שונים זה מזה גם בבאורי המקראות גם בתהלוכות הרעיונים, המינכני יעל פשוט, ופיו מצופה זהב לרגל הפשט, והפריזי תרועה יתקע בקולו, על בני זמנו יצריח, ובאויביו יפית. וליקר ערכו לא מנעתי ידי למסרו בקהל נבונים כמו שהוא, בתוספת מעט הערות ותקונים אשר יגעי ומצאתי לפי קם שכלי, ועל הנסתר והנעלם בניתי אצלו ציון השאלה, והמשכילים יבינו.

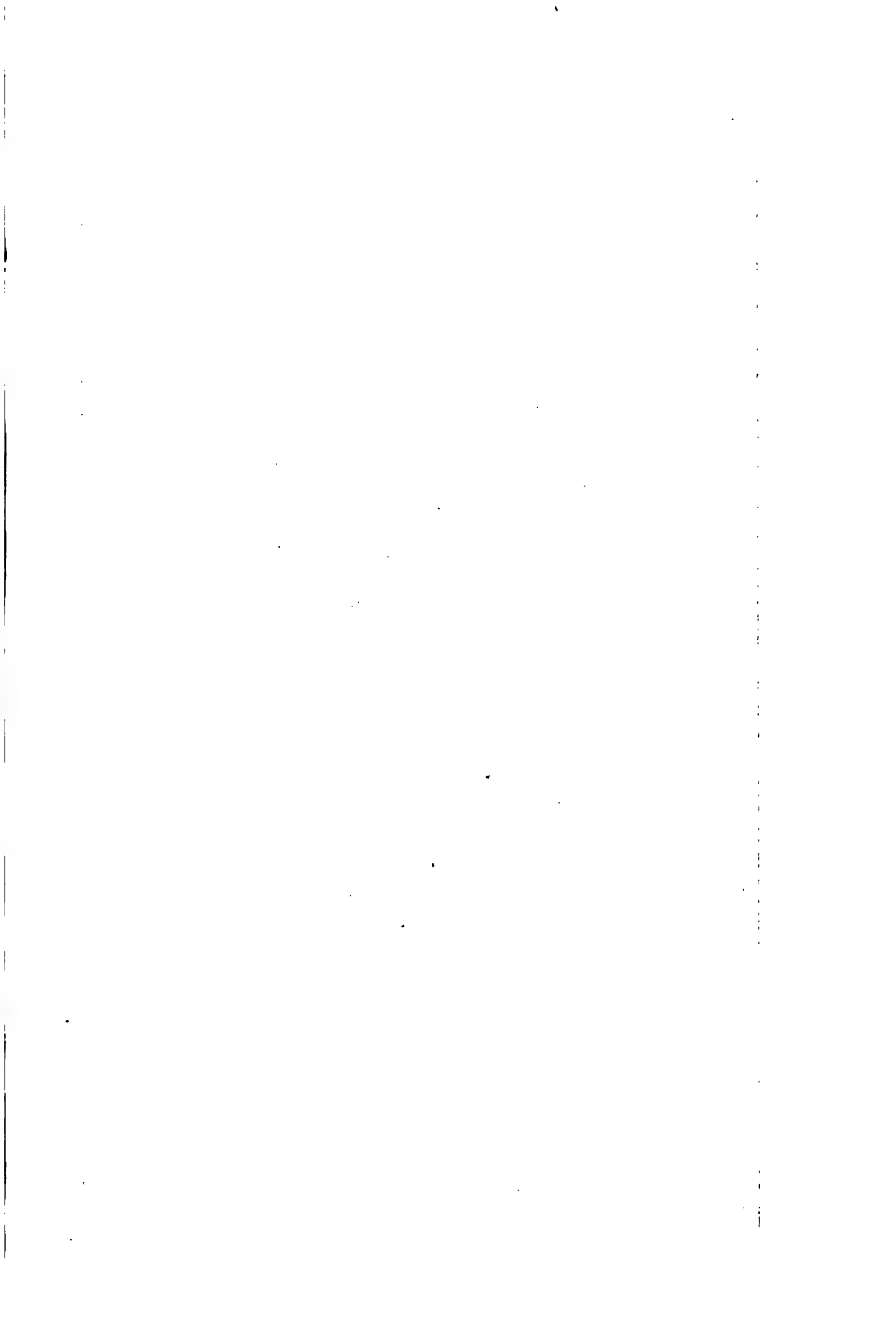
אקוה כי ידעו החכמים לתת לי תורה על המנחה המהורה שהצלתיה כאור מוצל מאכרן נצח! וכמה מילי מעליותא וכמה תורות ומוסר השכל ממנו יצאו, הן לדעת רוחו הכביר של המחבר ונוגה צדקתו ואמונתו, והן תכונות בני זמנו ומדותיהם, לכל תלמיד ומבין דבר לאשרו. והנה אם גם הביאור הזה יולד על ברכי יוסף, ומאתו ומעמו יצאו הדברים, אין כל ספק לזה, מלבד כי שמו ושם משפחתו ומקומו במלאותם רשום עליו בהקדמתו, הנה כל חיך ימעם דבש אמרי נועם בתהלוכות לשונו ורעיוניו, וכל הנהגה בו יחכם להעיד עדות ביהוסף כי פי שנים



## משלי א.

Paris, Catalog Nr. 184 fol. 116 :  
Commentaire sur les Proverbia  
par R. Jos. ibn Caspi. Cet ouvrage  
est connu sous le titre de  
חצוצרות כסף ou חגורת כסף  
le ms. s'arrête au 26<sup>e</sup> verset  
du chapitre XXX :

---





# חצוצרות כסף

שני ביאורים יקרים למשלי.

האחד נעתק מבית אוצר הספרים אשר בעיר  
פאריז קובץ 184.

והשני נעתק מבית עקד הספרים בעיר מינכען  
קובץ 265.

---

כפות כסף. הם' המיז. כונתי בו פירוש רות וא' כה.  
בדרך קצר מאד.

גלילי כסף הם' המיז. כונתי בו ס' מגלת אסתר בדרך  
קצר, והעיקר לסרש איך לא היו אגרות האחרונות סותרות לראשונות  
אצל הבקיאים בהגיון, מה שלא שער זה החכם א'ע, כבודו מונח  
במקומו:

קערות כסף הם' הייז. כונתי בו ס' דניאל:  
חבורת כסף הם' הי"ח, כונתי בו פירוש עזרא, ודברי  
הימים:

נקודות הכסף. הם' הי"ט. כונתי בו ביאור לספר המורה  
במה שאין בו סוד.  
משכיות כסף. הוא ספר העשרים. כונתי בו ביאור לספר  
המורה במה שיש בו סוד.

אמר אבן כספי. הנה אנחנו מאלמים אלומים בתוך שדה  
הספר הזה, וזכרנו העשרים הספרים שהתחלנו לעשותם ונשלימים  
בעזה, ולמען יעמדו ימים רבים בין עיני בני, סדרתים וסיימתים בשמות  
כלי כסף, כי בנה בנתי להם בית כסף בנוי לתלפיות, אדנים  
ועמודים, ואשים להם שם ממה ושלחן ומנורה, וכלים מכלים שונים,  
ואעד להם עדי כסף מחגורות ורתוקות כסף והיו תמים, וי"י יתן להם  
לב לשמור כלי הכסף האלה כמו שישמרו כלי הכסף  
הנמצאים אתם, או באזני נשיהם בניהם ובנותיהם, איך  
שיהיה, אני אעשה חלקי, ופרעתי חקי, אך כי שלום ואמת יהיה  
בימי, והאלהים יכפר שנגותי אמן, עדות ביהוסף בשחק נאמן.  
וידעו כל בני הזמן, כי לא כחדתי כונתי תחת לשוני  
לשמון בחובי, ולא חפצתי עתה בהתגלות לבי, אך בהתחדש הספרות  
לא עת לחשות ועת לעשות להודיעם לרבים מלאו דעים, כמים  
ליום מכסים, כאשר מצרף וכבורת מככסים, ע"כ שלח להם לפניו  
יוסף את הספר הזה, על דבר הכסף, הגו סינים ויהי להם לעכד  
במכר יוסף, אולי יחנן ה' צבאות שארית יוסף, בהתודע יוסף.

לחמנות עם סתרי התורה, ובהתחלת זה הספר בארתי כונת ספר התורה וכונת כל חלק ממנה, כי כן<sup>1</sup>) ראוי לכתוב כונת ספר ספר כמו שהציחו החכמים.

**כפורי כסף.** חס' חששי. כונתי בו לזכור כל הדברים אשר אני סותר מפרושי תורה, ממה שהציח חכם אע"ז, וקצת מה שהציח המורה, כבודם מונח במקומם, ושם הבאתי ראיות על כל דבר ודבר מפני מה אני נוטה מדרכם, מצד שלא אעמוד על דעתם. **מזרק כסף.** חס' היז. כונתי בו ביאור כל הנוגע במעשה בראשית, מן התורה ומכל הנביאים.

**מנורת כסף.** חס' חת. כונתי בו לבאר ביאור כל הנוגע במעשה המרכבה מן התורה ומכל הנביאים.

**עמודי כסף.** חס' חש. כונתי בו ביאור מעמי הספורים וההגדות שהם אמר גיור שבאו בתורה אחד לאחר, אשר העירו על זה המורה פי' מגי, ולא זכר מזה כי אם ד' ויה, ואנחנו החלנו זה בסירת כסף, והשלמנום כלם כמו שהשלים הוא ז"ל מעמי המצות, שהם אמר בלתי נזר בזו הספר.

**גביע כסף.** חס' חיר. הוא אשר ישח אדוני בו, ויכונה ג'כ אוצר יי<sup>2</sup>), כונתי בו ביאור המוסתים והנפלאות שבאו בתורה אל האבות וביתר ספרי הנביאים, וביתר ספרי הקדש לנביאים, ובאור ענינים דקים מן התורה והנביאים אין ראוי לפרסם<sup>3</sup>) כונתם לכל. **מטרת כסף.** חס' חיא. כונתי בו ביאור שמונה נביאים, ובראש פ' כל ספר מהם, וחודעתי כונת הספר כמחוייב.

**מזמרות כסף.** חס' ח"ב. כונתי בו פ' תהלים עפ' שכתבתי בראשו כונת הספר וכונת חלק מחמשת חלקיו וכונת מזמור מזמור, ממאה וחמשים מזמורים שבו.

**חצוצרות כסף.** חס' היז. כונתי בו פ' שלשת ספרי שלמה המלך ע"ה וחס' מ'שלי. קהלת. ושיר השירים. **שלחן כסף.** הוא ספר חיד. כונתי בו פ' א' יוב בדרך נפלא, עם שכתבתי שם כמה ענינים שזכר תורה שאני נוטה מהם למעמדת ראיות לפי דעתי.

<sup>1</sup>) ווערב'לונער כי "אין" בטעות.

<sup>2</sup>) "בתורות כסף וכפות כסף" מביא כמה פעמים, כל זה אוצר יי' יבא' נראה כי כונתו לזה הספר.

<sup>3</sup>) ווערב'לונער, לפרש' בטעות.

בהכמת האלהות, וספר המורה, שנים הוא — כמו שאמר רבינו משה — מעיקר חכמת האלהות, לפי שעניניו לבאר דעות ספרי הנביאים כלם, כפי המושכל וסודותיהם, ואחר שספריו אלה כלם, חללים על דרך ספר המורה, עם והעדר מספרי המבע והאלוהות, והם בכלל ספרינו נבאר ספר המורה שכלו מכאור ענינם ותועלתם בכלל, אבל אנחנו נתחיל לבאר הכונה המיוחדת לספר וספר, וביי נעזר.

הספר הראשון מידת כסף הכונה בו לחודע סוגים כוללים מקיפים רוב סתרי התורה ולבאר מעמי הספורים שבאו בתורה שהם תחת מין האומר הנוה, המיוחד בשם אמירה, ולכן אמר דוד: צרופה אמרתך מאד, הסך מה ששעו בזה רבים, אשר ייחסו בתורה סוגים ומתרות, כמו שכתב המורה סרך נ' משלישי, והעירו שם על שנים שלשה דמיונם, למען נקח מהם משל לכל התורה יעיון שמה לדעתו, ואנחנו השלמנו זה בספר הזה הראשון, ואם זה לי עשרים [שנה] אחד שובי מטעמים החילתי באות המלאכה, ועשיתי זה הספר דקדאטי: ספר הסוד, דעתה קדאטי על שם יחסנו מידת כסף.

אדני כסף, הוא הספר השני. המונה בו לומר דמיונים ומשלים רבים מספר המקרא, וזאת התורה. והם נמשכים אל הסבות<sup>(1)</sup> שזכרתי בספר הראשון, ועשיתי זה להרחיב בביאור שיוכנו הפשטים הסתרים מכל ספרי המקרא, כי מזה הספר יוקח משל לכל מה שיעמך אצל מי שירצה לדרוך במקרא בדרך ההגיוני והעיוני, ובכלל דרך השכל, ולכן זה לי עשרים שנה כניתי לי זה הספר, בשם משל ועתה קראתי לו על שם יחומי אדני כסף.

רתוקות בסף, הספר היג, כונתי ליסר בו פרקים כוללים לכל שרשי לשון הקודש, והרוב סוגר לכל מה שהניחו המפרשים הקודמים. שרשרות כסף, הספר היד. כונתי ליסר בו שרשים שכלל לשון הקודש, בדרך אחר ממה שעשה אבן גאנח ואבן קמחי. והרוב סותרים לכונתיהם, והמצאתי שמה הערה לכל המלות שבאו במעשה בראשית, ומעשה סרכבה אחת באחת למצוא חשבת, ואם<sup>(2)</sup> בכלל לכל ספרי הקודש כפי כונתם העצמית.

מצרף לכסף, הס' ה"ה. כונתי בו, לסרש התורה כמו שעשה דש"י וא"ע ז"ל, אך בדרך אחרת, ולא כאדני בספר זה מה שראוי

<sup>(1)</sup> כן בכ"י. ווערבלוגער. הבחינת' בלי בחינה.

<sup>(2)</sup> כן ואולי והם.

כי שם צוה השם את הכרכה לבתו ולבנו, ומשם עבר מיוקא  
 — Majorca — ואחר ארגון — Aragon — להפריד (?)  
 ולהתבודד להשלים הספרים ההם.

ויוסף אמר לקרכה אל המלאכה הזאת, שנת תשעים ואחד  
 לפרט האלף הששי למנין, וישם יוסף אותה לחק, וידר נדר: אם  
 אבא באהל ביתי פרוינצא עד אם כליתי המלאכה הזאת, ויבא  
 יוסף את הכסף בית יי, ויעש לו מכספו כלי כסף לשרת בקודש  
 וכלים מכלים שונים.

אמר אבן כספי, אחר אשר עד כה ברכני יי, ורב הכסף אתי,  
 להכין בתורה וביתר ספרי המקרא על דרך העיוני ההגיוני, ומצאתי  
 את לבבי נאמן בדרכים ההם לא שערום הראשונים, וגם מצאתי כמה  
 ענינים סותרים לפי דעתי על פירושי הקודמים, ראיתי בלבי לחבר  
 בזה עשרים ספרים קצרים מאד, לא יעלו כלם רק כמו עשרים  
 ידות, ומכרו רעיוני אותי לעבד מנצח במלאכה הזאת ולעשות מהם  
 כלי כסף עשרים לשרת בקודש, בעבור הזכיר שם אבינו הראשון  
 אשר לעבד נמכר יוסף בעשרים כסף.

אמר<sup>1</sup>, על כן נוציא במספר כל כלי הכסף שעשינו לעבד  
 את עבודת יי, וקבצתם בזה הספר זכרון לכלם איש על שמו,  
 וזכרון כונתם איש על עבודתו, ע"כ קראתי הספר הזה. קבוצת כסף.  
 וראיתי לספור אותם ככאן כסדר, כמו שכתוב על כלי העבודה:  
 במספר יוציאום ובמספר יביאום. ואלה שמותם: מירת כסף. אדני  
 כסף. רתוקות כסף. שרשרות כסף. מצרף לכסף. כפורי  
 כסף. מזרק כסף. מנורת כסף. עמודי כסף. גביע כסף. מטות  
 כסף. מזמרות כסף. חצוצרות כסף. שלחן כסף. כפות כסף.  
 גלילי כסף. קערות כסף. חגורת כסף. נקודות הכסף.  
 משכיות כסף.

אמר: אחר אשר סדרנו הספרים וספרנו אותם, ראוי לנו שנידיע  
 כונת כל אחד מהם וכאשר אמרנו זה הודענו שם המחבר ושם הספר  
 וכונת הספר, ואלו הם הדברים ההכרחיים לכל מחבר ספר שיודיע  
 בראש ספרו, כמו שאמרו חז"ל (פ) . . .  
 ואולם תועלתם הוא אחר כללי לכלם, והיא התועלת המושג

<sup>1</sup> ווערבלונער. אשר יצר. מאמרי זה בשעית. והנה כן. אמרי להלן  
 וכן בגלילי כסף כמה פעמים מבלי הזכיר שמו.

## קבוצת כסף

München Catalog Steinschneider N. 265 fol. 95<sup>a</sup>—97<sup>b</sup>.

אמר יוסף אבן כספי. כאשר בא יוסף באנשים, ונתן את לבו לדעת חכמה ומוסר, להבין אמרי בינה. ויוסף בן שלשים שנה בעמדו על מלאכת ההגיון וקצת החכמות העיוניות, ויעל יוסף להבין בתורה ובמקרא כלה עיד ההגיון וחפילוסיא בדרכים חדשים, לא דרכו במ הראשונים, ויאמר יוסף לעשות קצור עם באור בספר המדות לאריסטו, וספר ההנהגה לאפלטון, המכונה תרומת הכסף וגם קצור ההגיון המכונה צרור הכסף, אחר אשר בימי בחורותיו עשה פרוש לספר הרקמה וספר על אבן עזרא בתורה, המכונה פרשת הכסף ומה גם עתה עשינו ספר מקבץ ק"י שאלות עמוקות שראוי לעיין בתורה ובנביאים המכונה כסף סיגים, סימן להם, ויהי יוסף מאה ועשר. ויבקש יוסף, ללכת מעבר לים, <sup>(1)</sup> יש שבר במצרים, לראש משביר זרע קדש החכם המורה ז"ל, ויוסף הורד מצרימה עד בואו האהלה בית אלהים כבוד הנגיד ר' אברהם, דור רביעי אל הראש נגיד החכמים, ויהי י"י את יוסף, וישב אל ביתו ואל עמו<sup>(2)</sup>, ויקרה אל יוסף אחר כן, קורות וצרות תכופות ותפישות להשגייא זמנין ודת, ומכולם הצילני השם וישב באיתן קשתו, ודבריו הראשונים והאחרונים, והעתים אשר עברו עליו, ואיך קדש את השם כמחוייב נודע בעמים, ועד בשחק נאמן.

וליוסף יולד שני בנים, ההודאה ליוצרים, לחכמות היו נכונים, וירא יוסף כי טוב לו ולבניו אחריו עשות ספרים, להשאר ברכה להם ולזולתם, מביאור ענינים חדשים לא שערום הקורמים, ויצא יוסף ויעבור פרסיניין — Perpignan — וברצלונא — Barcelona —

<sup>(1)</sup> נראה חסר. שמע'.

<sup>(2)</sup> ועיין בהקדמת ספר המוסר גיב מנסיעתו זו.

ומה אשתו, היסח כנשים או שחורה הוא, כאשר פילסלו כזה מאשר כתב בסוף איוב, ואם אני לא נסיתי באלה' כז' אניח להחכמים לפלסל בהם, ואני כבר אמנח חמאתי, ויצאתי מנבול מוצאי לאור לכלתי התערב בדבר לא עלי המלאכה לגמור, כי קנאת אדוני כספי אכלתני, והתשוקה וחתאח למעט רק מעט בקצה המטה מהעונג הזה, להיות מחברי' עלי חזקה, ולכם אדונים החכמים המבקרים הסליחה.

## אלה הם גדולי המחברים והחכמים המובאים בעשרה כלי כסף אלה.

הראשון והרמב"ם ע"י רוב, ומסירושי הראשון מביא הרבה פעמים גם מבלי הזכיר שמו ובמגילת רות ואיכה בלשונו ממש. סירוש רבעו שלמה ז"ל — רש"י — במשלי א' פרשה ב' י"ב. ר"ש אבן תבון שם.

הז"ר אברהם בר דוד ז"ל שם פי"ג י"ט. המדקדק הגדול — שהוא ר' יונה בן ננאח — היה לו לעינים בפרט במשלי א', מבלי הזכיר שמו בפרט, רק במגילת רות ואיכה. אבן ננאח, וכן בס' המוסר פי"א בסופו. ובמשלי ב' שכח יוסף את שר משקדו מכל, אף שמביא מביאוריו.

בסוף גלילי בסף" מביא החכם השלם ר' יצחק ז"ל. מאמרי חכמים רבים, ידועים ושאינו ידועים, על פני כל חבוריו.

חכמי הפלוסופ' ערב ויון. רש"י. בן סיני. אבנצור. בואסי. גלאנוס'. (חגורת כסף דבה"א ד' י'). המעתיק לנצרים מומוסמוס' Themistius (שם י"ג מ'). רבים מאוד בכל ספריו:

סתרו, מצורף למה שנסייתי כמה פעמים רבות בעצמי ובזולתי שיקרה לנו בתחלת נעורתינו ענינים רבים שנכזבם וכאשר נבא בימים נחזיקם, וכן הפך זה, וזה לסבות רבות, כי אפשר שחדושי הימים יורו לנו מה שלא עבר על לבנו, או אפשר שיזדכך שכלנו, או אפשר שיתחדשו לנו ספרים או מלמדים שלא היו אתנו בימים הקדמונים כמו שקרה לי ונ"י). וזאת הוא באמת חזכות חיות גדול אשר עלינו למצוא לכל אדם כאשר הוא אדם, מן הקטן עד הגדול, לעיה ותלמוד עם מבין, ואז איש על מקומו יבוא בשלום, להיות דן כאשר דנו חכול (שבת ל': וב"ב ט"ז) את החכם מכל אדם לדרשו לשבח ולעיני בו להכשיר גם את דבריו שסותרין זה את זה, כי יבוא בקהל קדושים, כאן בזקנתו וכאן בילדותו המליצו עליו — וכי כן שמתני מחשבותי ובחורתי" יאמר בהקדמתו לקהלת, שעשה פרושו בחזותו בן חמשים וכו עשה חתימה למעשיו בכל פירושו וחתימה לחיים לכל אנחותיו ומחשבותיו.

וכן נמצא ליוסף בשנותו את מעמו ורוחו, בשנים רבים בספריו ודעותיו שסותרין זאין, ורוב ימים במח הודיעהו נאמנה להשכיל — ולהטיב. אבל בכלל, כל מי הוא אשר לו חיד למעום ולב מבין ורוח נכון, ישתה בצמא את דבריו, וירגיש רגש יראת שרי ומוסר השכל לכל הגה מסיו יצא, גם בשחוק יכאב לב, גם בתוגה חרישית, יורד ונוקב לעומק הלב, ומוסריו המוכים למשפט אלהיו, לאחבה וליראה את השם הנכבד והנורא "ירי", ושמתח עונג ירצונו<sup>(1)</sup>. כמה בניס היה לו, ואם בת היתה ליוסף ובכל שמה, וחי לו רק יחידה, ואם נגרום "בתי" או "בית" בהקדמתו לקהלת, ומח שמותם,

(1) ואעתיק מה עוד דברי אלומאנו הנל שדיבר על אבן כספי: "לא כן היה החכם הנבחר ראי אבן כספי, הוא לא היה חכם בעיניו להכחיש דברי הראשונים, עם כל דקות והתפקחות עיונו ועם כל ההגיון והמלוס אשר ידע מכל בני קדם כמבואר למי שעייין בספריו, כי איש כמוהו, לא ראיתי גדול העצה ורב העלילה והבלתי ירא מהניד את אשר בלבבו: עיין באגרות ישראל.

(2) ונאמנו מאד דברי היח ק"ש: דבריו אלה במלים באלף דברים נכוחים וישרים, עיכ זאת נעשה לו ויחידה, נזק קלימותיהן ונאכל מסרי מנדיו.



עזרה<sup>1</sup>), ובכ"ז יסתר דבריו בביאורו לקהלת, ובגלילי כסף<sup>2</sup> יאמר עליו כי לא למד משפט ההגיון:

מספר ספריו שקנה וספרם אחד אחד, בקבוצת כסף<sup>3</sup>. עשירים כלי כסף המה לשרת בקודש<sup>4</sup>, אבל בהם סתירה ובלבול בשמותם ותכונתם, וגראה כי הרבה להוסיף עליהם<sup>5</sup>, וברשימת די ראססי מספר ספריו כמנין ל"ב חכם, ורבים נאבדו או נגנזו, וחזן מעשרה אלה שאני מו"ל מספרו, משכיות כסף<sup>6</sup> פי' על המורה שגדפס, עוד רבים מספריו מסודרים באוצרי הספרים שונים ומצפים לישועה, וכבר דשו במניין ספריו ושמותם רבים ושלמים, ולא אכנים ראשי בין ההרים הגדולים.

וכן יספר לדור כי נצרך בתוך כור מסירת נפש<sup>7</sup>, לקדש שם שמים ברבים, ואמרת ד' צרפתהי, עת באו הרועים הרעים להאשים את אחינו כי שמו סם מות בבארות מים, אז היה כפשע בינו ובין המות, ותפשו את יוסף בבגדו — וינס ויצא בשלום.

והנה אמנם נמצא בספריו, דברים נמרצים קשים כגידים וביותר בהספר אשר עליו כונן היר קלונימוס חציו (לנגד<sup>8</sup>) בתוכחתו לבקרים, ואם מה שכונן רובו בר נקי ולחם אכירים לחם, ואולם גם תבן גם מספוא רב עמחם<sup>9</sup>. והייתי בוחר בהעדר חוברו יותר על חוברו<sup>10</sup>. ומי יתן והיה כמוס עמדך חתום באוצרות לכבד<sup>11</sup>. וגתן יד לשומים להשתגע לשית עלינו חמאת דבת עם<sup>12</sup> הוכח יוכיחנו הרק באמרי נועם.

אולם מי יפלא על כל אלה, ולא ידין דינו למזור ולזכות? אחרי כי עוד בדמי ימיו בעוד עמוניו מלאו עלומיו היחל למשוך בשבט סופר ולהיות חובר חבר, ולא פסק פומיה ולא הניח עמו מידו מלעשות ספרים הרבה ככל העולה על רוחו, ואנחנו הלא נדע כי הדעות והזמנים משתנים, ואנחנו עמחם. ומה יקרו ונאמנו דבריו בס' הסוד<sup>13</sup> — והודאות פיו יגידו די צדקתו, — וזה לשונו לשון כסף נבחר: ברוך היודע צפון לבי, כי אני חושד רעיוני תמיד וכל שכן כמה שאנוח חלוף החכמים המסודרים הקודמים, לזכרי בכל עת מה שצוני המורה ז"ל שלא נתחיל להאמין דבר, אלא איכ בא המופת על

<sup>1</sup> בהקדמתו לס' פרשת כסף. כ"י אקספרד.

<sup>2</sup> בהקדמתו לקהלת מזכיר ביאורים על ישעיה ויהושע ולס' הרקמה.

<sup>3</sup> קבוצת כסף בהתחלתו.

<sup>4</sup> הוא ספר מירת כסף, שהוא ספר הסוד.

<sup>5</sup> מבואים דבריו מר' יוחנן אלומאנו בספרו. חשק שלמה על שיר

השירים (ע"ן אוצר הספרים N. 864 ועין אנרות ישר הנ"ל).

לבי לצאת ידי חובת כל הפרצופין והדעות השונות בעולם ההבל הזה? ומי יעמוד בפני רוח המצויה מחמת המקנאים? ועל מי לא עברה רעתם? האם לא הביטו גם אחרי משה — ועד משה? ואם בארזי אל ועצי עדן נפלה שלהבת הקנאה, מה יעשה עץ שפל? ואלה בני עליה אשר שאר רוח להם להתהלך במישרים ולעשות כתורה וכמצוה לנו מפי חז"ל לדון את כל אדם לכף זכות, אך מעטים חסה.

וכן נראה, אשר בעת שהמקובל ר' משה ריאמי, מטיילו בגן עדן, ור"י כספי בראש עם הראב"ד והר"י החסיד<sup>(1)</sup>, יאמר החסיד הר"י יעב"ץ, בן כספי שקצף הקצף הגדול לפני ד'י<sup>(2)</sup>. הרמב"ם והפולוסופיא החדשה אשר העלה לשמים שיאה היו משאת נפשו ומקור חכמתו ותורתו, נר אלהים, גר ישראל, בספרו הקדוש, המאיר לארץ. אשר באורו נראה אור<sup>(3)</sup>, קרא למשה בלב מתנה, ועדות ביהוסיף שמי באהבתו אותו, בצאתו אל ארץ מצרים לבקש שריד לחכמתו בין זרע קודש מחצבתו — אולם בקש ולא מצא שבר במצרים, ושם בסח נפש<sup>(4)</sup> ובכ"ז, ונוח כבודו במקומו ויקשה עליו ויסתר דבריו ודעתו ברוב, ובפרט בשלחן כסף, ובמנות כסף. אחרי הרמב"ם היה ה"ר אברהם — הראב"ע — אוחז, ועשה סגלה לפרש דבריו בכלל, בפרשת הכסף, וסודותיו בפרט (בהוצאתי). הביאתני התשוקה והידיחני בְּסִפִּי להביט מרחוק בספר הנכבד שכתב החכם הגדול הפילוסוף אברהם, אבינו המכונה בן

(1) "מקדש מעט" הר"ל הר"י נאלדענשטאל, וויען 1851 :

"יצחק בן מלכי צדק ורב הוא  
שמואל בן תבון אביו ואחיו  
וגר צדק שמו עבדיהו

יהוסיפיה הגר צדקות יחי  
הראב"ד ובן כספי ורבינו  
יהודה החסיד עם שבחיו."

(2) אור החיים פ"ט.

(3) עיין ספר המוסר וקבוצת כסף.

(4) בהקדמתו לקבוצת כסף, ונשנה בהקדמת ס' המוסר בשנויים. ובכל כתביו תולדותיו, וידעתי כי מבקר טוב מה יאמר: הן חסשים פעמים נזכור יצים בתורה, וכבר שמענו סיפור זה מצאתו אל ארץ מצרים, כפלים כיוצאי מצרים, אבל אני רק כמאסף לכל המחנות.

אתי ת"ל) — וכן היה שש ועושה צדק וחסד לאין נכון לו. כי אתה ידידיני גמלתני המוכות הלא הם כתובים בעט ברזל פתוחי חותם על לוח לכי" יאמר ר' קלונימוס במכתבו אליו. — והעושר והכבוד ועמו אשר אתו ואהבתו העזה להאמת. אין ראוי להאמת שתהיה ביישנית ולא סחדנית<sup>(2)</sup> היתה נסכה כי לא נשא פנים לבני זמנו ובכל עת שלח מדנים לדבר קשות עם בני דורו ותושי התלמוד וכמו כן זו לענו להתפללים מעמנו שלא שמשו כל צרכן והיו מלעיגים בדברי חז"ל<sup>(3)</sup>. ולא חת מפני כל, ולא זו מלהעלות על הכתב את כל אשר פלטה עמו, ואת כל אשר העלה במזלג דמיונו, התאנים המוכות עם הרעות, ואשר על כן ויקנאו בו אחיו והיו עוינים את יוסף וימדרוהו ורובו וישטמיהו בעלי חצים<sup>(4)</sup>.

מלבד זה המליץ האחד מני אלף היר קלונימוס בן קלונימוס<sup>(5)</sup> שהיה לו עמו תוכחת מגולה הבאה מאהבה מסתרת. ריב לי עליהן עמך ומלחמת שלום אלחם עם כבודך, ואם כי הכהו בפצעי אוהב נאמנים, לא מנע ממנו הכבוד הראוי, והעמרה שעמרוהו למעלות חכמתו, השר הגדול ארונינו גבירנו אחינו אלופינו. גודע בשערים מעשה תקפך וגבורתך, כרוב ממשח אשר מִשְׁפָּח אלהים שמן בינה יתירה מחבירך. כמה חייבתני פעמים אלפים ורבות לברך לרוכב ערבות אשר עשה לנו את הנפש הזאת החשובה ויביאה אליך להולד ממנה תולדותי — וכאלה רבות עמו דברים נעימים ונאמנים, ורק מספר קנאות ובקורת כזה תצא תורה להבין תוכחת ומישרים, לדעת תכונת המבקר והמבוקר, אל כל תכלית חוקר, אך זה משפט מבקר נאמן קולע אל האמת, יורה זיקים וחץ תשועה ללב המבוקר, והמה משוחים בשמן ששון ואהבה.

ואמנם מה יצדק ויוכח גם גבר חכם כעז, עם אלה החמממים שכבי וגם יקרא דחיי, אחרי מומם לבקר? ומי יאמר זכיתי

(1) ס' המוסר בהקדמתו.

(2) ספר המוסר פט"ו.

(3) עיין משלי א' ובי, ובס' המוסר פ"א ובהרבה מקומות בספריו.

(4) ונתקיימה נבואתם של דורשי רשומות וחכמי דרום, כי מי ששמו יוסף, קנאין פונעין בו, יוסף בנסטר קנאה. הרב חיד"א בנ"ק ס' תצא.

(5) אגרת בקורת Sendschreiben כ"י מינכען 307. ה"ל היה פערלס מינכען 1879.

(<sup>1</sup>) ר' יוסף בן אבא מרי בן יוסף בן יעקב מכספא המקום. בן בא בשמו ושם אבותיו ומקומו מפורש יוצא בהקדמתו לס' הסוד, ובביאורו למשלי א' [אשר לא ראהו כל החכמים] ובהקדמתו למשלי ב', מוסף גם בן סודי<sup>(2)</sup> ובשמו הצרפתי שן אנבונשוש (Bonafoust), (1280—1340\*) נולד בארגנמירה (Argentiere) עיר בדרום צרפת שהוראתו כסף בלשונם, וגר במארסקן (Tarascon) שבספרד. נער הייתי גם זקנתי והנה הקדמתי לעשות פירושים רבים יאמר בהקדמתו לקהלת, וכן שבע עשרה שנה<sup>(4)</sup> היחל לדרוש את ד' להקדיש כוחו לתורה ולתעודה, והיה כאברהם — הראביע — בדורו ברוחו ובתכונתו „Ein Ibn Esra im verjüngten Maasstab“ יאמר גרעמץ לנכון, עמו בידו וקסת הסופר במתניו, ומקלו ותרמילו על שכמו לילך ולנוע מים אל ים לבקש דעת. רוח ד' העייני לחפש בבירות הארץ המערב, ואסוב קטלוניא (Catalonien) וארגון והנני היום בעיר הגדולה בלנסיא<sup>(5)</sup> (Valencia) — ואם מאורינן הראביע היה עני אובר בעניו, היה ר' יוסף נגידנו מקיים התורה מעושר והודאה לאל רב הכסף אתי, ובכל מקום שאני הולך עושר וכבוד.

(<sup>1</sup>) עיין על אודותיו גרעמץ חלק 7. 17—311. קירכהיים עמודי כסף מ"ס 1848. דברים עתיקים חלק ב'. אגרות ישיר ח"ב 292. דוקעס אריענט 51—1846. דע ראססי Cod. 755. ניינער מלא חפנים. היר זאב חיות בהמגיד שנת י"א 34—38 N. האמבורגערס רעאל ענציקלאם: ח"ג 107. קארפילעס II 758. היח רק"ש בתולדות ח"י. ובפרט ראש המדברים בזה הח' הישיש שטיינשניידר. קרש עט נרובער II 81. עמוד 71—58. כל אלה המקומות אשר בעיני ראיתי וקראתי, ועוד רבים אשר לא ראיתי.

(<sup>2</sup>) הח' שטיינשניידער רצה לתקן מבלתי הבן סוד „בן סודי“ שנשתבש ונתחלף מאותיות אבא מרי. אולם לאו כל מוחא סביל התיקון הזה, והנכון כי רמז „לבן סודי“ במליצה כדרכו שהוא בעל סודות, וכן מעיר היר קלונימוס בן קלונימוס באגרת בקורת עליו על מה שכתב כמה פעמים: ראו בני שלחמלתי עליכם אני מגלה לכם סודותי, וכן: וכתב יוסף בעל הסוד. ואולי רמז ניכ לבן סודי הנמצא בכתוב (במדבר ל"ז ו') כמו מכספא המקום שתפס לשון הנמצא בעזרא ח"י.

(<sup>3</sup>) לא בפירושו אתמר אלא מכלל הוכיחו קירכהיים, כי בפירושו למשלי ב' יאמר כי נמרו בשנת צ' לאלף הששי, ושם אמר כי לא כתב עוד פרושו לקהלת, ובהקדמתו לקהלת יאמר: ואני היום בן חמשים שנה והוא סוף לכל פרושיו וסוף לכל דאגותיו ונ'.

(<sup>4</sup>) בהקדמתו לספר „פרשת כסף“.

(<sup>5</sup>) הקדמתו לס' המוסר וקבוצת כסף.

## ואלה תולדות יוסף.

מצרף לכסף וכור לזהב  
ובוחן לבית ד'. (משלי י"ז ג.)

היה מוציא לאור ולא מחבר, ואל תכנים ראשך בין ההרים הגדולים.

הקול הזה שמעתי מפי יועץ פלא רב וחכם, ואמנם כן, זאת העצה היעוצה גללה אבן גדולה מפי באר לבני, כי בהיותי רק במדרגת סופר ומעתיק ומוציא לאור כתבי אבן כספי אלה, לא נמל עלי שום אחריות אם יפגעו בי מרי נפש, המורים אנשים בקשת<sup>1</sup>) למודי הרע עוינים ומבקרים, כי מה עשיתי אני לכם? ומה לכם כי נזעקתם?

ולצאת ידי חובת מוציא לאור לכתוב את תולדות המחבר כנהוג, גם בזה אמנם כבר קדמני שפתים ורבו כותבי. אלה תולדות יוסף ורושמי ספריו, ואשר גם הטה שגו ומששו באפלה, כי רק מַעֲנִי כתביו היה להם לעינים, מפיו קורא אליהם קורותיו בהקדמת ספריו, והם שמרו עדותיו, ועדות ביהוסף שמו — כי הוא היה מהמיוחדים בין קרמונינו, אשר נעץ קנה ושרט לו שריטה בכותל זמנו, ולמנות ימיו ועת לכל חפצו כן הודע לנו — ואחרי כי אני מניח לפניכם ברכה מאשר אספתי עשרה חמרים נושאי ספריו היקרים, הגה פי המחבר המדבר אליכם, ממנו תקראו ותדעו כל אודותיו וכל המוצאות אותו.

בכזו מצאתי עלי החובה לציין ולאסוף את כל המקומות אשר דברו שם החכמים יודעי העתים על דבר הכסף והכתם המוכן הזה, והמה מסוורים כמע' וכספרים שונים, יקירי המציאות כלם, ולא אלה הקוראים אשר לא ידעו, אספתי ולקמתי עמרים ואמרי חכמים ופרי תנובת תבונתם, אריתי מורס עם בשמם, השושנים מכין הקמשונים בחרתי, קמחם טחנתי, אף לַשְׁמִי ועשיתי עונה אחת קמנה מועט מחזק המרובה למען יהיו לאחרים ביד הקורא, בתולדה כוללת וקצרה.

<sup>1</sup>) המבין יבין השנוי במקרא זה (שיא לא ג.)

באכער, בלוי.<sup>1</sup>) אבל כמה צירים וחבלים אחוזני, כמה צרות ומצוקות מצאתני עד אשר זכיתי לראות, מעשה ידי מפחתי ורביתי קבועים בדפוס בחלק הראשון.

והנה לאלה הראשונים תבוא עליהם ברכה ראשונה, ואתם אל תהי אחרונים ובואו וקנו כסף רב במחיר מצער, ותתענג בדשן חכמתו נפשכם, ותתברכו בברכה אחרונה.

חזקו ואמצו ידי, ידיים רפות, למען אוכל לבצע ולהשלים חפצי בהדפסת החלק השני, ועוד ברעתי וחפצי לגלות כל מסתרי המחבר הגדול הזה אשר עוד ערפל התולתם, ובפרט ספרו היקר, שרשרות כסף כבר החילתי בהעתקתו.

ועוד לקחתי לי משפט וצדקה להליץ ולבקש בעד הספרים האלה מכל קונה אותם ומאספם, אל נא תתנם במאסר לשוב את יוסף ולשזמו בארון, הן זה כמה שנות מאה עברו, עד עת שלח ד' דברו ויתירוהו, מעתיק ויפתחחו, שימו נא עיניכם בו וקראו בדבריו, עברו עברו על פרקי ספריו, ידעתי כי תמצאו ברכה חדשה בו. — ודעו וראו כי פניתי לכם מקום, חכמים ויודעי בינה! בחלק השני, וכל החפץ ימלא ידו לבקר ולהעיר ולהאר על דברי המחבר — אם תמחרו להביא — ויהלמני צדיק חסד! אך ראו עניי ועמלי ושאו לכל שגיאות! גם שמות הקונים האחרונים, יבואו רשומים בשמותם ומכתבם בחלק השני, כמו החותמים הראשונים בחלק הזה.

פרעסבורג בחדש כסלו שנת תרס"ג.

<sup>1</sup>) עוד פנעתי בכל הדרך אשר הלכתי חבל רבנים מופלנים ונדיבים והמה חכמים מחוכמים, כאבני נזר מתנוססים, אשר לבם בימינם, ועיניהם בראשם, ויראת ד' אוצרם, אלה כהני ד' הרב החכם הנעלה דק' פנחס כהן, אנשכאד. והרב החכם רב החובל הדק' נאבעל, לייסציו. ד' ירום כסאם וירחב נבולם. — ואלה בני לוי בדוכנם ידי הרב הגביר המופלג בתורה וחכמה שלשלת היחסון ר' יואל הלוי איש הורוויץ היו באנטווערפן — אשר מטובו החייני ובכך אשר התהלכתי היה דואג ודורש לשלום — והאחים הרבנים המופלנים ר' יעקב ור' שלמה זרע קודש לבית באמערנער, אשאפֿענבורג. וירידי ומטיבו איש חסודות דקטור. א. פֿייכטוואנגער, פֿראנקפורט. ואוהבי האברך הירא ה' מנעוריו ה' מאיר לעהמאן בן לאותו נדיב ה' לעהמאן. ואחרון החביב מי לא ידע צדקת הצדיק הנדיב ר' שמואל — שטריום — מן הרמתיים. שאוני נא, כי הרשיתי לי לתת עליכם היום ברכה בזה. אבל שכרם אתכם מאת הגומל טוב לטובים.

(8) מנורת כסף. ביאור על מעשה מרכבה בתורה יחזקאל

ישעיה וזכריה כ"י מינכען. Nr. 265

(9) ספר המוסרי<sup>1</sup> או יורה דעה שכתב לשלמה בנו בן

י"ב שנים כ"י מינכען.

(10) פירוש לסודות הרא"ב. כ"י אקספרד ומינכען.

ועוד ינעתי עד שמצאתי את ביאורו לשיר השירים הנדפס בקונשטנטינא 1577<sup>2</sup>) איירי דוומרא, למען השלם בזה פירושי חמשת המגלות. וכן חוספתי ואספתי תולדות המחבר מכל אשר כתבו עליו גדולי החכמים, גם קבצתי לתוכם. קבוצת הכסף<sup>3</sup>) למען יהיו תמים יחריו בידכם!

אלה הם עשרה כלי כסף אשר לא יערכם כסף וזהב, ובאזניכם נדיבי עמנו וחכמי דורנו, אני קורא את הקריאה הזאת לעורר רוחכם רוח נדיבה ואהבת חכמה והמדע קחו חתם הטוב הזה, שימו כבוד להמחבר הגדול, וחוסו על עמל המוציא לאור הקטן. —

למה לא תשוב להיות כבוד מוציא לאור בישראל, ככבוד מוציא לאור בכתב עמים, אשר יחל כבוד עם נחלה?

אמנם בקול תודה אקרא תהלת אלה הרבנים החכמים אשר קדמו פני, לכבוד המחבר, בשמחה ובעין טובה, כמו נדיבי חכמי ספרדים. וחכמי ברלין, ובראשם כבוד האי גברא רבא ויקרא הדקטר ברלינער, והחכם הישיש רמ"ש, חכמי ברעסלוי ובראשם הרב גוטמאן בראן, לעזרי, הורוויץ. חכמי וויען, ובראשם הפראָפּ. הנעלה ביכלער, והח' השלם איש-שלום, עפשטיין, קאמינקא. ובעיר פעסט הרבנים החכמים בלאך,

<sup>(1)</sup> גם זה אמנם יצא לאור לפני שנים רבות בספר טעם וקנים לריא אשכנזי מ"ס 1846, אבל כבר ספו תמו, ושעם וקנים נלקח.

<sup>(2)</sup> והוא רשומת כל ספריו מהמחבר עצמו. כ"י מינכען 265.

<sup>(3)</sup> על ביאורו זה יאמר החכם רמ"ש בהמאסף הגדול של ערש עט גרובער II 81, עמוד 64: der Commentar לשיר השירים ist zwar gedruckt aber seltner als die Handschrift. ואמנם בקשתיו בכל בתי עקר הספרים הגדולים ואיננו, עד שמצאתיו בבית הרב המופלג החכם הגביר הנעלה ר' ליפמאן פרינס במ"ס, ומדי דברי בו אוכיר את האדם הגדול הזה לשבח ולברכה אשר ביתו סתוח לרוחה, בית ועד לחכמים ומרוה יורה, ומקרב את הבריות. יוסיף ה' לו שנות חיים, ועוד ינוב בשיבה.

מדבש מתוקים, אשר זה כשש מאות שנה הם מפורזים בבתי עקד הספרים, עומדים צפופים ומצפים לראות אור, ואם כי דורשי רשומות קדמוניות, הרבו דברים על אודותיו ועל ספריו, בכ"ז לא יצאו מהמין ספריו לאור, רק מעטים, וכן התמו והם הכסף — אמרתי אולי מן השמים הניחו לי לזכות בו, ואחרי עמל ויגיעה מנפש ועד בשר, בכלותי כוחי ואוני, ואור עיני, חפץ ר' בידי צלח לאספם יחד, למני אקספרד עד פאריז, ועד מינכען, כי שם חלקת מחוקקם ספון, העתקתם והעירותי בקמ שכלי לכל דבר הקשה, ומקום הנחתי לכם חכמי לב להוסיף דעת, אף רשמתי מקור לכל פסוקי כה"ק ומאמרי חכידל, אשר היה דרך הקודש לקדמונינו, לבלתי ציין מקום מולדתם, ואחרי שבעי שובע נדודים, הגה הגעתי אל המטרה אשר אליה שאפה נפשי, קבעתם בדפוס והוצאתם לאור להפיצם ביעקב ולחלקם בין חכמי לב, וכל כי האי ואולי אקצור ברנה את פרי עמלי.

ואלה הם עשרה כלי כסף אשר יכילו אותם שני חלקי ספרי:

### החלק הראשון יכיל:

1—2 חצוצרות כסף שתיים, שני ביאורים נפלאים למשלי אחד כ"י פאריז קובץ 184. ואחד כ"י מינכען 265 וקראתם: משלי א', משלי ב'.

3 שלחן כסף. ביאור נפלא על איוב, כ"י מינכען קובץ הגיל.

4 חצוצרות כסף. כן מכונה גם פרושו על מגילת קהלת

כ"י אקספרד. Nr. 362/2849

### החלק השני יכיל<sup>1</sup>:

5 כפות כסף. על מגילת רות ואיכה<sup>2</sup> כ"י מינכען ואקספרד.

6 גלילי כסף. על מגילת אסתר כ"י מינכען 265 ואקספרד.

ופאריז 1092.

7 חגורת כסף. ביאור קצר ונעלה, על עזרא נחמיה דב"ה

כ"י אקספרד. Nr. 362

<sup>1</sup> מתחלה עלה במחשבה לצרף כל החמש מגילות בחלק הראשון, אבל מפני כובד משא ההוצאה הייתי מוכרח לחלק יצאו, ובבוא החלק השני לידכם, הלא תצרפם יחד.

<sup>2</sup> מגילת איכה אסנם נדפס באגרות ישיר II עמוד 292 — 1849 לפני יובל שנים, אבל רבים אשר ישיר לא יחזו פנימו.



## קורא מראש.

אל תבטו לאומר הדברים

קחו עמכם דברים:

(אבן כספי בספר המסר סצ"ז).

הכל תלוי במזל אפילו כתבי יד שכבתי עקד הספרים!  
בצדק השתמשו כבר כמה מוציאים לאור ומחברים, בדברי חכמים  
האלה לראשית מעשיהם, כי כמה סבות ומאורעות שונות יפבו בלכתן,  
עד יגיע המוציא לאור למחוז החפץ, אשר על ידו יצאו האורה ששוני  
ממוני מסתרים ויגלו שוכני בערפל!

כן התגלגלו סבות רבות ושונות גם בעולמי, עד אשר צרר  
רוח ממרום אותי ככנפיו והביאני — לפני שנתים ימים — והציגני  
אקספדרה.

בשכתי משמים בחבוק ידי, מכה ומענה מתלאות הזמן, נעור  
וריק מכל מחמדי מימי קדם, קראתי מצרה לי, למאהבי הרב החכם  
השלם דקטר חיים בדאדי היו, והוא כמוב לבבו חופיע בעצתו  
הנאמנה ללכת לאנגליה, דבר — ויקיימנה מדבר שפתים, גם  
לפועל כפים, ואף מלא ידי במלאכת העתקת כ"י הנמצאים  
באוצר היקר אשר באקספורד, וע"י מליצתו של ממיבי זה, החרו  
החזיקו אחריו, הרכנים החכמים הגדולים, איש איש לפי תארו וכבודו,  
באבער, ברלינער, סימנזאן, עפשטיין, עפשנשטיין, פאזנאנסקי. והאחרון  
הפליא חסדו לי זה הרב החכם דורש קדמוניות הדקטר גאסמער,  
לאנדרן, כל אחד כיד חכמתו הטובה עלי, אני המטירתי להם  
לחם שמים, והם נתנו לי לחם מן הארץ, אודה ר' בכל לכב כי הייתי  
ציר אמונים, ועל ידי נגלו תעלומות הרבה, אשר הביאו ועוד יביאו  
החכמים האלה, ברכה ומנחה על שדי תרומות הפפרות.

ואחרי כלותי המלאכה, ונסתם לי מקור הברכה, וימלך עלי  
לבי, וגם עצת אוהבי סמכתני, לעשות גם לביתי תו זכרון ויהיה  
זה חלקי מכל עמלי, ובהיותי בא אל ערמות כתבי יד עתיקים, דברי  
קדמונינו מחזיקים, נכספה נפשי לכתבי כספי, הניח אחריו ברכה זה  
החכם הפילוסוף רבי יוסף אבן כספי, ראיתי דברים עתיקים

ihrer Urhebers und als wichtiger Beitrag zur Geschichte der Biblexegese veröffentlicht zu werden, und Herr Last ist durch seine Beschäftigung mit der hebräischen Litteratur und die Sorgfalt mit der er selbst die Schriften Kaspi's in die Bibliotheken zu Paris, Oxford und München copirt hat, zur Edition dieser Schriften vorzüglich geeignet.

Budapest, 13. Oktober 1902.

Prof. W. Bacher.

ידידי!

רבות שבעה לה נפשי עננ ושעשועים כבוא הגליונות הראשונים מספרי ר"י כספי לירי. ידעתי גם ידעתי את כל העמל אשר עמלת ואת כל המרח אשר מרחת, עד שהעתקת את הספרים היקרים האלה מתוך כהי המפורים בבתי העקד אשר במדינות ובעירות שונות, וגם אני ידעתי עד כמה מסרת את נפשך על הרעיון שעלה בלכך להוציא את ספרי כספי מאפילה לאורה, לחלקם ביעקב ולהפיצם בישראל. אשר על כן אבינה לרעך ואדע לערוך את שמחת לכדעתה, בראותך כי הצליח ה' חפצך בדרך ותגיד אל המטרה אשר הצבת לך, ובשמחתך ישמח גם לבי בקרבי, ואני הנה לעשות רצונך חפצתי ולמלאות אחר דברי אשר דברתי אליך וההבטחה אשר הבטחתך, לסדר לך את הערותי לשני פרושי כספי אשר כתב לספר משלי. אולם לדאבון לבי הימים האלה ימי עבודה הם לי וכל רגעי נתונים נתונים הם לעסק בעניני כלל ופרט, ולכן לא אוכל לשמור כעת מוצא שפתי, ולעכב על ירך אינני חפץ, עשה זאת איפה ושלה ספרך על פני חוץ ולהערוותי תפנה מקום בראש החלק השני או בסופו.

בטוח אני, שימצאו דברי כספי חן בעיני חכמי לב ונבונים דבר, ואם יש שהוא בוסה כמדקרות חרב ואמרי פיו כחצים שונים וכנחלי רתמים, הנה על פי הרוב דבריו נכוחים למבין וישרים למבקשי דעת, והרבה פנינים יקרים ואבני חפץ ימצאו בספריו, כן בפרוש כהן ובבאורם וכן בדעות ובמדות. ואני תפילתי ותקותי שתמצא שבר טוב בעמלך, כי יתנו גדיבי עמנו לך יד, ותוכל להוציא בימים לא ימשכו גם את הכרך השני מספרך לשמחתך ולשמחת כל אוהבי חכמת חכמינו ולתועלת ספרותנו. וזאת הברכה אשר הובאת לך מאת ידיך נחור, יום ד' ה' שנת תרס"ג.

חיים בראדי.

עוד בירי מכתבים סממה גדולי החכמים כמו חכמי ברעסלוי וסדחי המליץ ה' בריונען, הדק פוזנאנסקי ווארשוי, אשר אמר עם הספר כי ישלח גם הערותיו, וכל אלה יבואו בראש הכרך השני אשר יראה אור בימים לא ימשכו.

הגירוש אשר ע"כ המיב לעשות ידידי הרבני המשכיל הנעלה הריי לאסט אשר עמל הרבה להעתיקם ולהצילם משני העת המבלה את כל ולהוציאם מאפלה לאורה. ומה מאוד ראוי ונכון לתמוך בידו ואף ידי תיכן עמו לקבל עקסם. אחד במחיר שלמה הכהן בעהמ ספר כרם שלמה.

R. Jos. Caspi hat bei seiner Schriftdeutung die mittelalterliche Scholastik in den Vordergrund gestellt, wie er sich auch nicht gescheut hat Moses und Aristoteles in Vergleichung zu bringen, wobei er allerdings erstern wegen seiner prophetischen Veranlagung den Vorrang einräumte. Dabei bietet er weniger<sup>1)</sup> für die Schriftexegese, wohl aber für die Geschichte dieser Wissenschaft wie auch für die Cultur- und Sittenverhältnisse seiner Zeit, verschiedene werthvolle Beiträge.

Aus diesem Grunde ist das Unternehmen des Herrn Last, das weitere noch handschriftlich vorhandene Material zu veröffentlichen, der Forderung wert zumal hierdurch diesen würdigen Manne die Aussicht erwachsen dürfte, einige Mittel für seine Existenz zu gewinnen, dabei subscribiere ich auf 2 Ex. für mich und für die Seminarbibliothek.

Berlin, 9. September 1902.

Dr. A. Berliner.

1) לאט לו אדוני הרב החכם! קום קרא נא ביאוריו אלה אשר עתה תראם בעיניך כלם ובפרט משלי אי. אשר לא שזמנו עוד עין, ובשלחן הכסף — שם נתן תואר כבוד לאייסמו, הנתב "הנבלי", חונג דברים מאתני — אז ידעתי כי בצדק תשפוט עמיתך, לדין דינו למזור ולזכות:

ידידי . . . הריי לאסט נ"י בא לכאן והביא בידו חבורים כ"י מרבי יוסף אבן כספי פירושים יקרים לכה"ק, עברתי בגלינות החבורים האלה ומצאתי בהם דברים יקרים וחשובים מעילים הן להבנת המקרא והן לדעת מצב ההשכלה בין אחינו בסדר ובפרובינצא בימים ההם. אין ספק לי כי פרסום כ"י אלה יהיו לתועלת מרובה לחכמת ישראל, ולכן בנפש חפצה אקבל ספר אחד במחיר. אקוה כי כל חכמי לב ומוקרי חכמת ישראל יתמכו בידי המציא לאור הנכבד להשלים את אשר החל ואשר עמל בו ביגיעה רבה

Dr. S. Bernfeld.

ברלין י"ג אלול תרס"ב.

Das Unternehmen des Herrn Last sei hiemit allen Freunde der jüd. Litteratur bestens empfohlen. Die Exegesischen Schriften Jos. Kaspi's verdienen als Zeugniß von dem vielseitigen Geiste

ratur ein dankenswerthes Unternehmen ist, das Unterstützung verdient, kann der würdige und bescheidene Herausgeber, der sich dieser mühevollen Aufgabe unterzieht um seiner selbstwillen bestens empfohlen werden.

München למבי תרס"ב 19 V. 02.

Dr. H. Ehrentreu.

ב"ה יום ד' כ"א אייר תרס"ב לעמברג.

שלום ברכה והצלחה לכבוד . . . הר"י לאסט נ"י.

קבלתי מכתבו מן יום א' ש"ז ושלחתי לו בזה ע"י פאז עשרה קראן. אשר יאבה לחתום שמי בין הבאים עה"ח על ספרי ר' יוסף אבן כספי, ויהיה נא במיניו לשלוח אלי כל באנען מדי צאתו מבית הדפוס אולי, אמצא מה להעיר המדרש, אגדת בראשית' שהעתיק כ"ה למעני, שלחתי ליה פישער בקראקוי להדפיסו בשם, אבל מי יודע מתי יגמור. ובזה אצא ואמר שלום וה' יצליח אותו בדרך אשר הוא הולך, כחפץ מכבדו שלמה באבער.

ב"ה י"א סיון תרס"ב לפ"ק פה ספרד"ט:

היום הזה בא לפני . . . מוהר"ר יצחק לאסט נ"י נאמן במלאכתו מלאכת הקודש לפני גדולים יתיצב כאשר העתיק בשבילם כתבי יד הרבה המצויים באוצר הספרים אשר באקספרד ומינכען, וכעת הגה בידו העתקות כ"י פירושים לרבי אבן כספי אשר בדעתו לחוציאם לאור, ומי לא נכסף כעת לכסף מוצא. ע"כ הגני להוסיף לו אות אהבה לבקש בעדו לאוהבי תורה וחכמה לתמוך ולהחזיק ברכי דרכנן דשלהי אליעזר ליפמאן פרינז יצ"ו ס"ט.

גם אני הצעיר אבוא בתוך הבאים לשבור מנופת צוף אשר הורד הנשר הגדול רבי יוסף אבן כספי ז"ל. והיו ישנים עד היום והקיץ אוצר המעתיק הח' סופר מחיר הר"י לאסט נ"י לחלקם ביעקב ולהפיצם בישראל.

גם זה ר"י משה האיש, נביר נעלה נודע בשערים ת"ח מוסלג בו יתפאר ישראל באיץ אשכנז.

בשם ה' האלכערשטאם כ"ח מנחם אב תרס"ב.

הנה ראיתי בכ"י ביאורי מקראות כ"ק הרבה מאת החכם הספרדי החוקר הנודע ר"י אבן כספי. והנה אם כי לא כל דבריו כסף נבחר המה בכ"ז בו דברים טובים דברים יקרים ומועילים הרבה, וכבר אמרו חכז"ל טובה ציפורנן של ראשונים (יומא ט') ומה גם כי מציאה יקרה היא לדורשי תולדות הספרות הספרדית לאחב"י קודם

בִּיה יִד בְּסִיּוֹן תִּרְס"ב פה אוקספורד: לִכְבוֹד יִדִּידִי.  
 שִׂמַּח לְבִי לְשִׁמּוֹעַ כִּי עָלָה עָלֶיךָ דַּעַתוֹ לְהוֹצִיא לְאוֹר כָּל כְּתָבִי  
 ר' יוֹסֵף כֶּסֶפִּי ז"ל. כִּי אֲנִי יָדַעְתִּי אֶת כָּל עֲמָלוֹ וְיִגְעוֹ בְּעִבּוּרָתוֹ  
 בְּהַעֲתֵקְתָּ כִּי אֲשֶׁר בְּאוֹקְסֶפֶרְד וּבִמְיֻנְכֶעֶן, וְעַתָּה בְּרָכּוֹ ה' לְגִמּוֹר מְלֻאכְתּוֹ  
 וּלְהַדְפִּיסוֹ, אֲקוּהָ כִּי יִמָּצֵא הַסֵּפֶר הַזֶּה בְּעֵינֵי כָל יִשְׂרָאֵל וְאוֹהֲבֵיהֶם  
 וְחֻכְמֵיהֶם וְשָׁלוֹם מִמְּבָרְכּוֹ א. קוֹיֵל ע"י.

Dear M. Last.

I am very glad to hear that you intend publishing your Caspi, I remember what labour & care you bestowed on the copying of the text in Oxford, & now that you have completed your work from MSS. at Munich & elsewhere, I feel sure that it will be welcome to all student's of Rabbinical literature. wishing you every success. I, am yours sincerely

I will subscribe for two copies.

A. Cowley.

הָאֲדוֹן הַחֶכֶם הַדָּקֵדֵק הַזֶּה, הוּא אִישׁ נִצְרֵי מְלִידָה, יִנְצְרוֹ הָאֵל, וּכְמוֹתוֹ יִרְבוּ אוֹהֲבֵי יִשְׂרָאֵל!  
 דָּקָה עַל בְּבִית אוֹרֵז הַסְּפָרִים בְּאוֹקְסֶפֶרְד תַּחַת הַחֶכֶם הַיִּשְׁרָשׁ הַדָּקֵדֵק נִיבְיָוִיר. מְלַבֵּד חֶכְמָתוֹ וְיָדִיעוֹתָיו  
 בְּסִפְרֵיהֶם הָעִבְרִית הֵנָּה לֵב מְדוּד לֵב מְתֵנָה בְּרָא לוֹ אֱלֹהִים, וְאֵין מִלָּה בְּלִשׁוֹנִי לְהוֹדוֹת לוֹ עַל כָּל  
 הַסֵּדוֹ אֲתִי בְּמִשְׁךְ שׁוֹכֵתִי שָׁנָה תְּמִידָה בְּאוֹקְסֶפֶרְד בּוֹרֵד בְּמוֹעֲדֵי וְשִׁפְתָּ לֹא יָדַעְתִּי שְׁמַעְתִּי, וְהוּא בְּמִוְכוּ  
 כָּאֵל כָּל יוֹם לְדָרוֹשׁ בְּשָׁלוֹמִי וּמִצְבִּי, וּבְכָל צְרוּתִי לוֹ צָרָה, עַד נִצַּח לֹא אֲשַׁכַּח חֶסְדְּךָ, וּבְנֵי עַמִּי עִמִּי  
 יִבְרִיכְךָ!

Herr J. Last (der seit längerer Zeit hebräische Manuscripte der hiesigen Staatsbibliothek und Oxford, Paris copiert), ist mir als ein sehr kundiger und gewissenhafter Copist bekannt. Er hat die Absicht biblische Kommentare des berühmten Josef ibn Kaspi herauszugeben, es braucht erst nicht darauf hingewiesen zu werden, dass er damit um die jüdische Wissenschaft wohl verdient macht. Möge der wackere Herausgeber, der sich zur Lebensaufgabe gesetzt, die hebräische Litteratur zu bereichern, und die Schlafenden zu erwecken, in vielen Kreisen, Förderung für sein Unternehmen finden.

München, im Mai 1902.

Rabb. Dr. Werner.

Herr J. Last hat in der hiesigen Staatsbibliothek wie auch in Oxford, Paris mehrere handschriftliche Werke, Kommentare zu einzelnen biblischen Büchern von Josef ibn Kaspi, einer Berühmtheit des XIV. Jahrhunderts, kopirt, und gedenkt dieselben durch den Druck der Oeffentlichkeit zugänglich zu machen. Abgesehen davon, dass jede Bereicherung unserer Litte-

חפץ בתהלתי, אבל ברכתי ברכת הדיוט, אדוני! הלא לא תבוה, וענותך תרהבני כי תקח ממני תודתי וזאת ברכתי הבאת לך בכלי כסף אלה. ואני זאת תפלתי לאל עליון הגומל טוב לטובים ברך נא את בית אדוני משה הרב הרקמ' גאסטר אותו ואת רעיתו העדינה — בת טובים בתו של הרב החכם הישיש הנודע למשגב מיבאל השר דקמ' סריעדלענדער — ותזכה לראות משאת נפשך בנך ובנותיך יעשו בדים ויעלו כיונק ושתילי זית לפניך, ואך שלום וטוב ישכון חצריך, תחתיד יסלו אויבך ועליך יציץ נזרך.

וכעת אברך את ידידי הרב החכם ה"ק בראדי אשר יעצני — ומעצה טובה זו ממנה פנה, ממנה יוצאת שלשלת גדולה וחבל לחיות לי, כי רוחך הטובה עשתני כמו בריה חדשה, עולם ברור ראיתי, הרבה למדתי הרבה נסיונות אספתי, אתה היית המוציא אותי מכור אופל גיא צלמות, ובאורך ראיתי אור החיים. ואם ידעו חכמי לב להכיר פעלי ומלאכתי, אומר אני אליכם רבותי, דעו כי תוצאתי תוצאת חיים, חמש הידות לך בי אדוני — ר' חיים דק בראדי — ובימין משה עשר ידות גם באבן הזאת אבן כספי.

המוציא לאור.

אלה הם דברי ידידות, מהרב החכם הבלשן הנדול איש חסידות,  
כליל חותם תכנית בחכמה וברעת לו עשר ידות מסיבי  
משיב נפשי כבודי ומרים ראשי, Rabbi Dr. M. Gaster  
Chief-Rabbi לקהל עדת הפארשינעזען בלאנדן.

ב"ה יום ה' פ' תרומה. 13. 2. 902. London,

ידידי ואוהבי . . . הריי לאסט נ"י.

. . . . וגם מהכספי כאשר כתבתי לך אל תנח ירך בוודאי  
תמצא ברכה בו וזה יהיה שכרך מכל עמלך אשר עמלת בארצות  
שוונות גם נחת רוח ותו זכרון לעולמי עד — למה תקרא אותו על  
שמי? די לי כי עזרתך בכל מאמצי כח, ולא עשיתי לקנות לי שם  
כי אם תברכני נפשך בסתר ולא בגלוי.

ואברוך בברכת אהבה מוקירך כערכך M. Gaster

אי לזאת יסלח כבודו, כי פקודתך לא שמרתי, ולטרות  
רצונך לא אוכל מלט משא חוכת תודתי עד אבוא אליך וברכתך  
ואגידה צדקתך בקהל רב.  
הן רבות עשית עמדי, ואם אמרתי אספרם — אין ספרות למו,  
במקלי ובעשי באתי לאנדנה, מוזר לאחי וגר בארץ הזאת, ובעת אשר אחד  
גדול בעל כנפים אמר אלי בסתר רעם: מה לכם כי תבואו כלכם  
הלום, אתה במובך דברת על לבי דברים טובים ונחומים, קראת לי  
לשלום, ושאלת שלום לממוני ולמצבי — אבחנוך במלאכת ירך  
ואשים עיני עליך. אמרת באוזני, בפיך דברת וכידך מלאת ידי די  
עבודה גם בלונדן, גם באקספדר, גם בלכתי בדרך פאריז ומינכען,  
הגני נותן לך צדה לדרך להעתיק לי גם משם שמעתי מאחרי אמרי  
נועם, ובחלוצי במדוי אוירא דעיר לאנדן עוררה גבורתך רוח גבירה  
אחת, למען החיותי ותחלימיני — והנה את כל אלה עשית ואני  
אחרש ואתאפק? העל מורשי לבבי תצויני? הן לבי קמן מהכיל  
את כל התודה והברכה, ומה אעשה לרגשות תודתי מלאו כל  
חדרי לבי, ובמני הרת עולם אשר יסערו להפיציני? היבקעו? ואם  
ידעתי כי לא תחפוץ תודה, וגבר הקס על כמוך אשר  
המלך חפץ ביקרן, ובחיכלי המדע לו אומר כבוד כלו, אין לו

Heb 2150.624  
✓ C



~~~~~  
Alle Rechte vorbehalten.  
~~~~~



# עשרה כלי כסף

מכתבי החכם הפילוסוף האלהי

רבי יוסף כספי נ"ע

אשר העתקתים כבתי עקר הספרים אשר באקספוד, פאריז, ומינכען,  
ועשיתי אותם אנודה אחת והוספתי עליהם הערות תקונים וציונים  
והוצאתים האורה בפעם ראשונה

אני

יצחק בן יוסף לאסט.

חלק ראשון.

פרעסבורג תרס"ג.

נדפוס של אברהם בן דוד אלקלאי ובנו.





Heb 2150.624  
C

ED WIDENER



HW MEJK

שלום על ישראל



FROM THE INCOME  
OF THE BEQUEST OF  
LEE M.  
FRIEDMAN '93



Harvard College  
Library

